

تراشنا

المجلد الأول

من

لَطَائِفُ الْإِسْتِثَارَاتِ

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

تم له تحقيقه وعلين عليه

الدكتور إبراهيم بيوني

صدر له

الأستاذ حسن عباس زكي

دار الكتاب العربي للطباعة والنشر
بالتعاون

OL 23156. 40(1)

al-Qushayrī
=

Latā'if //
//



pl480

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تعريف بالكتاب وصاحبه ومحققه

بقلم: الأستاذ حسن عباس زكي

وزير الاقتصاد والتجارة الخارجية

نحمدك اللهم فاتح كنوز الغيب للصفوة من عبادك ، مانح فيض علمك للخلاصة من خلقك ، فاستودعت قلوبهم خفي سرّك ، وأشهدت أرواحهم حقيقة أمرّك ، فكانوا أعرافَ عبادك بمضمرات إشاراتك ، وأفهمهم لمعاني كلامك ، فإن نطقوا فهم تراجم لوحيك ، وأن عبروا فهم ألسنتك تخبر برادك ، وإن فاهوا فإنما يفتشون عن بديع حكك . أعزّزتهم بما توجّتهم من العلم والعرفان فعزّوا على الناس بما خصّوا به من أسرار معجم القرآن وحلمهم لطاسم ورموز الفرقان .

ولمالم يسمف العقل بعض الناس بفهم تلك الإشارات ، ولم يحطوا بإدراك تلك المذاقات أنكروا مقالهم ، وجحدوا حالهم ، وغاب عنهم اختصاصهم ، وفاتهم أن الحق هو المتكلم فيهم ، وأنهم مشيرون به ، أو هو المشير بهم : « فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها ، وإن سألني أعطيته ولئن استعاذني لأعيذنه » ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب .

ونصلي ونسلم عليك يا عين الحقائق ، ويا قرآن جمع العلم والمعلوم ويا فرقان الشرائع والعلوم ، أنزل عليك ربك كتابا في عالم الظهور أنت سره وحقيقته فكنت تعاجل جبريل به قبل النزول ، كتابا منه آيات محكمات هن أم الكتاب يفهمها الخصوص والعموم وأخر متشابهات يختص بفهمها أولو العلم الراسخون . صلى الله عليك وعلى آلك وأحبائك مشارق شموس العرفان ، ومطالع كواكب الحقائق المنبرئون من الأوهام والظنون المقول فيهم : « أحبابي كالنجوم » ما كررت الأيام ومرت الدهور والسنون .

(أما بعد) فإن القرآن كلام الله ، وكلام الله صفته النفسية والصفة تدل دلالة واضحة على الموصوف ، وكأن الموصوف وهو الحق سبحانه لا تدرك حقيقته فكذلك صفته . . لهذا وقفنا

أمام كلام الله حائرين لا نجزم بتحديد مراميه ، ولا نقطع بأن ذلك التفسير عين مراد الحلق منه ، لأن كلام الله القديم إنما يفسره المفسرون بلغتنا العربية الحديثة بناء على مدركات عقولهم البشرية .
واللغة العربية من صنع الخلق ، وكلام الخلق محدود لأنه يعبر عن محدود ، ومحال أن يحيط بالتعبير صنع الخلق المحدود عن كلام الله وصفته التي لا تحددها الحدود .

وإذا كان أساطين اللغة والأدب يرون أن اللغة العربية على كثرة مترادفاتهما ، وضخامة معاجرها ، وغزارة ما تحتويه من ألفاظ ، واحتشاد تراثها بالمجازات والسكتانات عاجزة عن التعبير عن مشاعر الإنسان وأحاسيس البشر فانها — والقياس غير جائز — لعن تحديد المراد من كلام الله وقرآنه أعى وأعجز .

ومن هنا كان القرآن حمالاً لوجوه عدة من المعاني ، وكان أمراً طبيعياً ما يتجدد فيه كل يوم من مفهوم ، وستظل تلك المعاني تتجدد إلى ما شاء الله ، وسيبقى القرآن معها كما هو لا تبلى جدته ولا يكشف عن حقيقة مراده .

وليس غريباً بعد ذلك أن يذهب المسلمون مذاهب شتى في تأويله ، فالمفسرون من علماء الشريعة يقفون عند ظاهر اللفظ وما دل عليه الكلام من الأمر والنهي والقصص والأخبار والتوحيد وغير ذلك .

وأهل التحقيق أو الصوفية يقرون تفسيرهم هذا ويرونه الأصل الذي نزل فيه القرآن . ولكن لهم في كلام الله مع الأخذ بهذا التفسير الظاهري مذاقات لا يمكنهم إغفالها لأنها بمثابة واردات أو هواتف من الحلق لهم .

فلا ينبغي أن نقف القرآن على تفسير معين على أنه المراد ، فلا نقول كما يقول البعض إن التفسير الظاهري وحده هو المقصود كما لا يرى أهل التحقيق أن تفسيرهم وحده هو المراد ، لأن القول بالتفسير الظاهري وحسب تحديد (لكلام الله) غير المحدود ، وإخضاع القرآن للغة التي مقياسها العقل المحدود ، والوقوف في تفسير كلام الله عند العقل المحدود عقاب عن الانطلاق فيما وراء الغيوب ، وإغلاق الباب لمذاقات ليس العقل مجالها لأنها لا تخضع لمقاييسه وإنما تخضع لشيء آخر فوقه وتدرك بلطفية أخرى سواه .

إذن فهناك ما فوق العقل ألا وهو القلب .

وليس المقصود بالقلب قطعة اللحم الصنوبرية ، وإنما المراد به تلك اللطيفة النورانية الربانية . إنه القلب الذي لا تحده الحدود لأنه عرش استواء تجليات الرب على مملكة الجسم . قال رب العزة في حديثه القدسي (ما وسعني عمائي ولا أرضي واسكن وسعني قلب عبدی المؤمن) وهو القلب الذي اختصه الله بالأسرار والذي يجب أن يستفتيه الإنسان إذا حار ، سأل وابصه

ابن معبد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والإيم فقال « يا وابصة استفت قلبك . البر ما اطعأنت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب ، والإيم ما حاك في القلب وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك » .

ذلك هو القلب المراد وله لغته كما أن للعقل لغته .

وإذا كانت لغة العقل تدرك بالألفاظ ، ويعبر عنها بالكلمات فلغة القلب تدرك بالذوق لأنه لا يحيط بالتعبير عنها اللفظ .

ولتقرب إلى الفهم ؛ فلغة القلب مثل التفاحة . . فلن يستطيع من أكلها واحس حلاوتها أن يترجم باللفظ أو يعبر بالوصف لمن لم يأكلها قبل — عن طعمها ومذاقها .
وهكذا لا تدرك لغة القلب بوصف أو بلفظ ، وإنما يدركها ذو قلب متذوق .
ولذلك لا تحيط بالتعبير عن لغة القلب العبارة ، وإنما يعبر عنها بالإشارة .

فالإشارة ترجحان لما يقع في القلوب من تجليات ومشاهدات ، وتلويح لما يفيض به الله على صفوته وأحبابه من أسرار في كلام الله وكلام رسوله .

ومن هنا كانت مذاقات الصوفية وأهل التحقيق في قرآن الله الكريم وكلامه القديم . . .
وهم لا يرون أن تلك المذاقات وحدها هي المرادة ، وإنما يأخذونها إشارات من الله لهم بعد إقرار ما قاله أهل الظاهر من تفسير باعتباره أصل التشريع .

وجلى بعد ذلك أنه لا مجال لمعتز من ينسكرك عليهم مذاقاتهم ، ويراها ميلا بكلام الله عن مجراه ما داموا لا يأخذون بمذاقاتهم وحدها وإنما يأخذون بها مع إقرارهم لتفسير أهل الشرع .
فلا يعيننا من ذى جدل أن يقول عن هذه الإشارات إنها إحالة لكلام الله عز وجل وتغيير لسياقه ومجراه ، لأن ذلك يصدق لو قالوا : إنه لا معنى للآية إلا هذا ، وهم لا يقولون ذلك بل يقررون الظواهر على ظواهرها ويفهمون عن الله ما أفهمهم .

وذلك مصداق الحديث الشريف (لكل آية ظاهر وباطن وحد ومطلع) فالباطن لا يعارض الظاهر ، والظاهر لا يعارض الباطن . وذلك النهج بعيد كل البعد عما نادى به (الباطنية) من الأخذ بباطن القرآن لا ظاهره ، وقصرهم معاني القرآن على ما ادعوه من تفسيراتهم دون غيره ، لأنهم بذلك لا يقررون الشريعة ويبطلون العمل بها . وهم لا يخضعون لدعواهم للنص القرآني بل يخضعون للنص القرآني لدعواهم .

وهنا يزول ما التمس على البعض من أن مذاقات الصوفية في القرآن الكريم نزع باطنية فيبينهم وبينها آحاد وأبعاد ، بل إنهم ليرثون منها ، ولينكرونها كل الإنكار ، وواضح ذلك من

انهم يأخذون بالباطن بعد الأخذ بالظاهر ، ويقرون الحقيقة بعد الأخذ بالشرعية . ويرون أن الحقيقة نفسها أساسها الشرعية ، فالفرق ثمة كبير ، والبون شاسع وعظيم .

ولا مجال بعد هذا الإيضاح لإنكار من ينكر على الصوفية مذهبهم في الإشارات وما يختصهم الله به في كلامه وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم من الأسرار والفيوضات .

على أن تلك الإشارات أمر مشروع أقره الحديث المذكور آنفاً (لكل آية ظاهر وباطن وحد ومطلع) فأربابها متبعون لا مبتدعون اختصهم الله بأسراره في آياته ليكونوا مصايح الهدى في غسق الدجى كما أقره عماد الدين ، وذوو العلم من المؤلفين :

قال سعد الدين في شرح العقائد النسفية « وأما ما يذهب إليه بعض المحققين من أن — النصوص على ظواهرها ومع ذلك فهي إشارات خفية إلى حقائق تتكشف لأرباب السلوك يمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة فهو من كمال الإيمان ومحض العرفان » وقال الشيخ زروق رضى الله تعالى عنه « نَظَرُ الصُّوفِيِّ أَحْصَى مِنْ نَظَرِ الْمَفْسَرِ وَصَاحِبِ فِقْهِ الْحَدِيثِ ، لِأَنَّ كَلِمًا مِنْهُمَا يَتَّبِعُ الْحَكْمَ وَالْمَعْنَى لَيْسَ إِلَّا وَهُوَ يَزِيدُ بِطَلْبِ الْإِشَارَةِ بَعْدَ إِثْبَاتِ مَا أُثْبِتَهُ .

فاذا دار المفسرون في حدود اللفظ القرآني ، واستنبط منه الفقهاء ما استنبطوا من أحكام فلاولى الأبواب وذوى البصائر فيه بعد ذلك من الأسرار والحقائق مالا يتكشف لسواهم ولا يدركه غيرهم . وذلك لتجدد واردات الحق عليهم ، ودوام تنزيل الفيوضات على قلوبهم لأنهم أهلها ومحبوها .

ثم إن فيض الله المنجد في كلامه لهم لما يزيد في كمال إعجاز القرآن ويؤكد أن إعجازه أسمى من أن يكون في فصاحة لفظه وقوة أسره و بلاغة أسلوبه وإعجاؤه فوق ذلك في أسراره وهمايته ومراده ومراميه . وأهل الله أولى الناس بفهم مراده ومعرفة مراميه وكلامه ومن ثم كان ما يتكشف لهم في كلام الله من أسرار بمثابة إشارات لهم — وحدهم ، لأن الإشارة لغة الحب مع المحبوب ، والإشارة بعد ذلك تلويح للمراد لا إفصاح عنه لعدم قدرة الألفاظ على تحمل المراد ؟ لأن العبارة تحدد ما يشيرون إليه ، وما يشيرون إليه إنما يكون عن مشاهدة . وما يشاهدونه ليس بمحدود إذ هو من عالم الغيوب ، فلا اللفظ قادر على تحديد المراد ، ولا قابليات العقول تطيق ذلك . ومن ثم سميت مذاقاتهم في القرآن إشارات ولم تسم تفسيراً .

وقد تحلى القرآن الكريم بمثل تلك الإشارات من رموز الحواميم وألم وطسم الخ ، وهي إشارات بين الحق ورسوله أو «شفرات» — بالتعبير الحديث — بين المحبوب وحبيبه ولا يعرف حلها إلا لمن لديه مفتاحها . ومفتاح تلك «الشفرات» وفهم تلك الإشارات في حوزة من لديه الفهم المراد المشير ، وهم بعد الرسول عليه السلام ورثته من العلماء بالله وأوليائه . نقل عن الصالحين أن الله تعالى لما أنزل على سيد العالمين صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (كهيعص) قال جبريل عليه السلام :

(ك) قال النبي — اللهم صلى عليه — : عرفت . قال جبريل عليه السلام : (ه) قال : — اللهم صلى عليه وآله — عرفت ، قال جبريل (ي) قال : عرفت ، قال جبريل : (ع) قال عرفت ، قال جبريل (ص) قال النبي : عرفت ، قال جبريل : عرفت وأنا لم أعرف سبحان من أعطاك . ومن هنا فهم أبو بكر الصديق رضى الله عنه وحده مقالة الرسول عليه الصلاة والسلام حين نظر إليه وقال (أتذكر يوم لا يوم) ؟ فقال نعم ، ولم يفهمها غيره من الصحابة الحاضرين .

ولما سئل الصديق رضى الله عنه عن ذلك قال (إنه يوم الميثاق) .

ولا عجب فيما يكشف لأرباب الإشارات من فيوض في قرآن الله أو حديث رسوله صلى الله عليه وسلم ، فما زال المفسرون يتجدد لهم في كلام الله كل يوم معان لم تسبق ، لا يسكرها الناس بل إليها يستريحون ، فقيم الإنكار على أرباب الإشارات وهم عن الله مشاهدون ، ولهم منازل ومقامات فيكلمون بما يشاهدون في منازلهم وينطقون عما يرون في مقاماتهم ؟

أجل معذور من يسكر عليهم لأنه لم يذق مذاقوا ، فلو ذاق لعرف وينبغي ألا يتبغى عنه أن تلك الإشارات بمثابة اصطلاح يفهمه أهل التحقيق ولا يجدر أن يعارضهم في اصطلاحهم اصطلاح جماعة اخرى ما دام لكل اصطلاحه .

فالحق أن كلام الله نور يرسل إلى القلوب وهي أوعية يتلون ذلك النور بلونها . . . وكل يرسل بنفسيره شعاعا حسب استعداده وقابليته وما استودع فيه .

على أن أهل التحقيق لا يدعون أنه محال على غيرهم ما يفاض به عليهم ، ولكنهم يعتقدون أن كل إنسان لديه الاستعداد لما عندهم غير أنهم فتحوا عيون قلوبهم ، فاطلعوا على ما اطلعوا من أسرار ، وغيرهم فتحوا نوافذ تفكيرهم فوقعوا في الحيرة والوهم ، وقاسوا بقولهم مذاقات تلك القلوب فأنكروها ، ولو أنهم فتحوا عيون قلوبهم كأهل الله لكان أمراً عاذياً ما استغربوه بل لاعتقدوا اعتقاداً جازماً ما أنكروه .

فليع كل ذى لب قدر هؤلاء الصفة من أهل التحقيق ، وليدرك أنهم ملهمون إن نطقوا ؛ فلا ينطقون بأنفسهم وإن أشاروا فحرك الإشارة فيهم مولايم . وارجع إلى الصدر الأول من عصر المسلمين الزاهر تجد أن من أئمة هؤلاء الملهمين سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن من أمتي مكلمين ومحدثين وإن عمر منهم » .

ومنه الإمام علي ابن أبي طالب رضى الله عنه الذى أشار إلى صدره بعد أن تأوه مرتين ثم قال « إن هاهنا علوما حجة .. لو وجدت لها حجة !! » .

ويروى عنه أنه قال (لو شئت لأوفرت من تفسير الفاتحة سبعين بعيراً) أولئك هم علماء الله بحق ، الذين عندهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله « إن من العلم كهيئة المسكنون لا يعلمه إلا العلماء بالله تعالى فإذا نظقوا به لا ينسكروه إلا أهل القرية بالله عز وجل » .

ذلك نذر يسير مما عليه أهل الإشارات من مكانة ، وقدر ضئيل مما شرفهم الله به من منزلة . ونستطيع بعد ذلك أن نعرض من مميزات وخصائص علم الإشارات ما يأتي :

١ — علم الإشارات لا ينظر إلى قصص الأنبياء في القرآن الكريم على أنها قصص انتهت بانتهاؤها أمهم وأن تلاوتها الآن للعظة والاعتبار فحسب ، وإنما يرون مع ذلك أن الخطاب بها مازال قائماً يوجه إلى الإنسان في كل عصر وأوان باعتباره مملكة الله الصغرى التي انطوى فيها العالم كله فتلا يرمزون لموسى بالقلب أو الروح وإلى فرعون بالنفس .

وبذلك يكون القرآن في حالة تجدد نزول لم ينته الخطاب بانتهاؤه زمانه باعتباره كلام الله وصفته القائمة بذاته ، وتظل بذلك صفة الكلام قائمة غير معطلة لم تنته بنزول الكتب السماوية فزال الحق سبحانه مشكلها أبداً .

٢ — علم الإشارات يكشف عن صدق أهله مع ربهم وأماتهم عند الحديث عن كلامه فكل ما قاله القرآن وما تناولته ألفاظه من أداء هو في مذهبهم حقيقة لا يعرفون مجازاً ولا يلجئون إلى كناية لأنهم بما شاهدوا وذاقوا يدركون هذه الحقائق . ولما كانت تلك مواجيد وأذواق لا يمكن نقلها إلى الخير بعبارة رمزوا لها وأشاروا ، ومن هنا أنكسر عليهم من أنكسر ، أباً من شاهد مثلهم فقد عرف ما عرفوا ، بل ربما تجدد له من ذلك مشهد أو حقيقة أو مذاق .

وهكذا نرى أن أهل الله أمناء على كلامه ، دفعتم غيرتهم على محبهم ، وعظيم احترامهم لجنابه ، وإكبارهم لكلامه ألا يميلوا عن منطوق ألفاظه إلى مجاز أو كناية خشية البعد عن مراده . ولم اللجوء إلى المجاز مادام للحقيقة عندهم مخلص ؟ فهم لا يرون في قوله سبحانه (واسأل القرية) أن السؤال لأهلها فحسب بتقدير مضاف كما قيل أى واسأل أهل القرية ، وإنما السؤال للقرية بكل ما فيها ومن فيها ما داموا يشاهدون تسبيح الجماد ونطق الحيوان . وقرأ إن شئت قوله تعالى (وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقوله (يا جبال أوبي معه والطير) وقوله في حق السماء والأرض (قالنا أتينا طائعين) فابكت عليهم السماء والأرض إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث . وعلى ذلك فلا يكون سؤال القرية قاصراً على أهلها لأنه سؤال لها فيها ومن فيها .

والخطاب بذلك لو كانت لديه الخصوصية لخطاب القرية بكل ما تحتويه من كائنات .

وثمة مثال ثانٍ: فهم لا يعرفون بأن كلمة في القرآن وضعت مكان كلمة أخرى أو بعضهاها ، ففي قوله

جل شأنه (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) لا يرون أن (عن) بمعنى من تمشيا مع إنابة حروف الجر بعضها عن بعض وإنما ينظرون إلى منطوق اللفظ نفسه وهو (عن) فى اللغة تفيد معنى المجاوزة ويكون المراد - والله أعلم - أن الحق يقبل التوبة متجاوزا عن عباده فى توبتهم لعدم خلوصها رحمة منه بهم ، وذلك المعنى لا شك أبلغ وأصح .

على أن فى مذهب أهل الإشارات حلا لسلك العقده وحسب للخلافات وزوالا للشبه والريب من مسائل الكسب والاكتساب والجر والاختيار والنعيم والمذاب للجسم أو للروح الخ . . . كل هذا وغيره من خلافات أهل علم الكلام والمفائد لا ظل له عندهم لأنهم أطلعوا على سر الله فى أقضية ومقدراته وتحققوا بذلك فاستراحوا وملأت قلوبهم السكنية وأفتدتهم الظمأينة فاستشعروا فى حياتهم من السعادة ما لم يذقه غيرهم . ذلك لأنهم فتحوا عيون قلوبهم ولم يقبسوا بقولهم ، لأن العقل مجاله محدود لا يكشف مهما كانت قدرته عما وراء الغيوب وإلا فيم يمل العقل رؤية نبينا موسى عليهما الصلاة والسلام مرتين فى قصة الإسراء والمعراج مرة بييت المقدس وهو يصلى وراءه وأخرى فى السماء وهو يراجعه فى أمر الصلاة مع أن موسى لم يترك قبره ولم يفارق مثواه . والعقل يحار أيضا أمام حديث سجود الشمس تحت العرش كل يوم وأنها لا تطلع حتى يؤذن لها بالطلوع مع أنها لا تغيب عن الكون لحظة . وشبه ذلك كثير من الأمثلة .

هذا وفى سوق الواقعة الآتية ما يجعلك تلهس أن أهل التحقيق هم الذين يفهمون عن الله ورسوله مالا يفهمه غيرهم وأن من رحمة الله بعباده أن يكونوا بينهم ، وإليك الواقعة .

اشتكى رجل مرضاً حار فيه نطس الأطباء فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرشده إلى أن يأخذ من ثمرة شجرة (لا ولا) ويستعملها فيها شفاؤه .

وحار الرجل فى تفسير رؤياه ، وحار معه فى حل رمزها علماء العصر حتى شاء الله له الخير . فالتقى برجل من أهل التحقيق فأجابه على الفور أمرك يسير . علاجك فى شجرة الزيتون فى التى يقول الله فيها (لا شرقية ولا غربية) .

تلك أيها القارئ ومضة خاطفة من قبس أنوار أهل التحقيق ومكاتبتهم عند ربهم وجولة سريعة فى علم الإشارات ومذهب أهله عرضناها عليك . المعناها إليك كتمهيد للسفر الجليل والكنز الثمين الذى نحن بصدد الحديث عنه والذى ظل طي الكتمان ودفين النسيان حتى قبض الله له باحثاً أميناً أخرجه إلى النور وهبناه للنشر والظهور .

والآن وقد شرفنى الدكتور (إبراهيم بسيونى) بكلمة الاستفتاح لذلك الكتاب العظيم يسعدنى أن أقدم للمسلمين فى مشارق الأرض ومغاربها عامة ولذوى الألباب والبصائر خاصة ولكل باحث منصف (لطائف الإشارات فى القرآن الكريم للإمام القشيري رضى الله عنه)

نموذجاً من نماذج فيوضات أهل التحقيق ، ومذاقات من مذاقات أولى الإشارات وأرباب السلوك
وأصحاب الطريق . ولى في هذا التقديم وقتان .

الأولى مع الكتاب ومؤلفه .

والثانية مع باحثه ومحققه .

أما الأولى فالكتاب فريد في بابه إذ أنه أول تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم
كله مُعَدُّ للظهور .

وهو فريد في بابه من حيث أنه أقرب إلى تناول في الفهم من كثير من التفاسير الصوفية
الأخرى المقترى عليها لسمو مذاقاتها .

وهذا يعد تفسير القشيري السهولة مأخذه عن غيره خير مناضل عن التفسير الصوفي بعامة لأنه
يفتح نوافذ الفهوم على مذاقات القوم .

وفي ذلك تذكير بأن ما عذب عن الأفهام دركه من أسرار التفاسير الصوفية الأخرى
الدمعة لا يسها بالعب والظن لقصور العقل عن النهوض باستشراف ما اطلع عليه أهلها
من أسرار .

وأولى بالإضاف أن ترتد إلى العقل سهام العيب والظن لقصور فيكم من مذاقات تناولها
بالعقل متناولوها فسخوها ، ووصلوا بأهلها إلى الحلول والإلحاد وهم بعقائدهم النقية أبعد
الناس عن ذلك ، ومن الجور الفادح أن نلبسهم بذلك ثياب الملجدين ونزيمهم في يسر بالكفر
أو الانحراف عن سواء السبيل .

ومن مميزات ذلك التفسير أنه يكشف عن مشارب القوم ونهج الصوفية في استمدادهم من
الحق تعالى في كل ما يأتون من مواجيد فهو يدلل خلال قراءته - في وعى - على أن كل صغيرة
وكبيرة من مفاهيم الصوفية لها أصل من القرآن أو سند من السنة لأن قلوبهم مرايا صافية يسطع
عليها نور الحق ، ومحال أن تعكس ما لا يرضى الحق فليس الصوفية في الواقع إلا روافد تستقي
من ينبوع الشريعة ومعينها الطيب ؛ غاية الأمر أنهم مُلَمَّسُونَ بتجلي الله عليهم في كلامه بالجليد
من أسرار وتجليات الله لا تنهاى . ووقَّفَ غيرهم عند المسطور المتوارث فداروا في نطاقه
ولم يتجاوزوا حدوده .

ومن مميزات ذلك التفسير أيضاً أنه تطبيق لمذهب أهل الإشارات في أنهم أمناء على نص
كلام الله ، كل لفظة لها أدائها ، وكل كلمة في موقع لها مدلول يختلف عن مدلولها في موقف
آخر . فهم لا يعترفون بالتكرار دون حكمة جلية . فالبسمة عند القشيري آية من كل سورة ،
ومع تكرارها في القرآن أربع عشرة ومائة مرة فلها مع كل سورة إشارة تنفق مع السياق العام

لمضمون ما تحويه السورة كلها . وهي لإشك تقييد معنى جديدا في كل سورة يختلف عما عداها في بقية السور . وحتى فوائح السور وطلاسم القرآن . فمثلا ألم البقرة تشير إلى غير ما تشير إليه ألم آل عمران وهكذا .

هذه نبذة عاجلة عن الكتاب وبعض مميزاتة . أما مؤلفه الإمام القشيري فهو علم من أعلام الصوفية تعنى شهرته عن الإطالة في التعريف به .

على أن مقدمة محقق التفسير تناولت من التاريخ له ما فيه الغنية عن البيان . فقد أبرز من استعداده الفطري وحافظته الواعية وذكائه النادر ما كان سيلا إلى أن يحصل من دراسة الأدب والعلوم العقلية والنقلية دينية وغير دينية ما جعله كنزا للعلوم والآداب عدا موهبة سخية في نظم الشعر وتذوق الأسلوب العربي وعقيدة نقية في تمسكه بمذهب أهل السنة لم يشبها ما خاض فيه من علم الكلام وخلافات أهله .

كل ذلك عند محقق التفسير كان مؤهلا له أن يدرس الأسلوب القرآني ويستخرج منه ما يستخرج من إشاراته .

والحق أن تلك الإشارات ليست وليدة دراسة العقول وإنما هي وليدة الإلهامات بعد فتح عيون القلوب . وفيما سبق من توضيح ذلك ما يعنى عن تكرار التبيان . وإلا فلم كان الفرق كبيرا بين كتابين في التفسير مؤلفهما واحد هو الإمام القشيري ؟

أولهما : تفسيره الكبير المعروف (بالتيسير في التفسير) الذي ألفه قبل عام ٤١٠ هـ .

وثانيهما : (لطائف الإشارات) الذي أفيض به عليه وتم إعداده عام ٤٣٤ هـ .

مما ذاك إلا لأن أولهما كان نتاج الدراسة العقلية واللغوية والاعتقاد على المتوارث المنقول — وثانيهما ثمرة الفيوضات الربانية والإلهامات الإلهية .

لذلك كان تأليف أولهما قبل صلته بشيخه الدقاق حين كان مشغولا بالدراسة العقلية ، وثانيهما بعد صلته به واستمداده من فيضه حتى صار من أهل التحقيق .

فإن كان لإمامنا القشيري ماسبق من شهرة علمية ودينية وأدبية ولغوية وعقيدية فذلك سمعة من السمات الدالة على أن رجال الله يعدم قبل أن يختارهم لحضرتهم ، ليعزهم بعزته ، ويكونوا خلفاءه بحق في أرضه يخاطبون كلا حسب استمداده فمثلاً هيبتهم كل فراغ ويكونون فرسان الحلبة في كل ميدان ومجال .

على أن تلك الكنوز العالمة المكتسبة التي اشتهر بها إمامنا القشيري ليست شرطا فيمن يختارهم الله من رجاله فمن شاءه وأراد له حبيبا علمه من علمه اللدني حتى ولو كان أميا . وسيدى عبد العزيز النباغ صاحب الإبريز المشهور ، وسيدى على الخواص شيخ الإمام الشعرائي

وغيرها من غفول الصوفية خير مثال لذلك ، وبذلك تصدق القولة المشهورة (ما أخذ الله من ولى جاهل ولو اتخذ له لعله) تلك هي وقتنا الأولى مع الكتاب ومؤلفه .

أما الوقفة الثانية مع محققه فهي تناول البناء عليه لميزات منها .

(أ) ما بذله من صادق الجهد عشر سنوات كوامل مع لطائف الإشارات وتحقيقه ومع مؤلفه وعميق دراسته له .

والكتاب ومؤلفه وإن كانا موضوع بحثه لنيل إجازتي الماجستير والدكتوراه إلا أن حسن اختياره لها قصدا إلى إحياء التراث الإسلامي جدير بتقديره ، نمتى الله هذه الروح في شبابنا الباحثين ليخرج إلى العالم الإسلامي من دفين كنوزه ماهو في أمس الحاجة إلى ظهوره .

(ب) اتسامه بالوعى في بحثه فدجده حين حقق التفسير قد قرأ وقرأ بل ووعى ما قرأ . وكان من ثمره ذلك ما أنجده في مقدمته المسهية من إبراز خصائص هامة للتفسير ومؤلفه في حسن عرض ودقة مأخذ وتوضيح لذلك بالأمثلة .

(ج) أمانته العلمية فهو لا يمس لفظة من مخطوطات التفسير بتعديل أو تغيير إلا بعد مقابلتها في أكثر من نسخة والإشارة إلى الأصل في الهامش .

(د) اعتداله في حكمه وإنصافه للتصوف ولأهله . فهو حين يتمسح بأن اللطائف تشعرق قارئها بأن كل صغيرة وكبيرة في علوم الصوفية لها أصل من القرآن يخلص من ذلك إلى الحكم العادل الآتي قائلا : فأنت لا تملك إلا أن تحكم بأن الصوفية قد استمدوا أصولهم وفروعهم من كتاب الله الكريم وأن علومهم ليست غريبة ولا مستوردة كما يحلو لبعض الباحثين حين يتهمون التصوف الإسلامي بالتأثر بالتيارات الأجنبية (اليونانية — الفارسية — الهندية — المسيحية ونحوها) .

وذلك حكم تزيه قلما أنصف به الصوفية باحث ممن يحكمون في بحوثهم العقل .

ثم يسوق في هذا الصدد واقعة القشيري مع شيخه الدقاق عندما عرفه في أول أمره وأحسن بالحيرة في التوفيق بين الدرس الصوفي على شيخه ، ومدارسة العلوم العقلية الأخرى فيأمره شيخه أن يكمل حظه من العلوم العقلية أولا قبل البدء بالمسير في دروب الإرادة . ويتهى بعد هذا إلى قوله . وفي ذلك أبلغ رد على من يتخرون الاتهامات عن الصوفية فيقولون إنهم قوم يجانبون العقل ويحتقرون العلم ويأمرون تلامذتهم بكسر محارمهم كما يدعى ابن الجوزي غفر الله له .

ومن إنصاف المحقق أنه أبرز قيمة التفسير من الناحية الأدبية فيبدي إعجاب به بأسلوبه ويراها

لونا من الأدب يشير إلى وجوب الاتجاه إلى دراسة ما للصوفية من درر المنظوم
والمنثور في معاهد الأدب ودور اللغة العربية لا أن تقتصر دراسة التصوف على أقسام
الفلسفة فحسب .

تلكما وقتان أولاهما مع الكتاب ومؤلفه وأخراهما مع باحثه ومحققه .
والآن أعدك أيها القارئ الكريم لذلك الكتاب العظيم لتدرك بنفسك نفائسه وأختم
حديثي — تيامنا — بتريد الكلمة المباركة التي كانت أول خطاب من الله لرسوله عليه السلام
أول بعثته فأقول لك اقرأ . . .

حسن عباس زكي

مدخل

ترجع أهمية نشر هذا الكتاب إلى ثلاثة عوامل رئيسية :

أولاً : أنه من الناحية الموضوعية يعالج قضية هامة وهي تفسير القرآن الكريم على طريقة أرباب المجاهدات والأحوال ، وهذا منهج في التفسير نادر في المكتبة العربية ، فأنت تستطيع أن تجد عدداً غير قليل من التفاسير التي تتناول النص القرآني في ضوء اللغة العربية أو الإعراب أو البلاغة أو الفقه أو أسباب النزول أو التشريع أو القصص والأخبار أو نحو ذلك مما هو مألوف ومعروف منذ نزل القرآن ومنذ ظهرت الاتجاهات المختلفة في دراسته ، ويمكن أن تجد عدة مصنفات لعدة شخصيات في كل لون من هذه الألوان بحيث يغنيك واحد أو اثنان منها عما سواها .

فإذا بحثت عن التفسير الصوفي أفقيته — على العكس من ذلك — نادراً ، وألفيت الإنتاج فيه غير شافي ، فإمّا أن يكون مقتضباً « كتفسير القرآن العظيم » لسهل بن عبد الله الشَّسْتَرِي (المتوفى سنة ٢٨٣ هـ) وقد طبعته السعادة في عام ١٩٠٨ م فيما لا يزيد على مائتي صفحة ، ويستطيع القارئ أن يتصور كيف يمكن لمائتي صفحة أن تعني بدراسة القرآن على نحو مُرضٍ .

وإمّا أن يكون مطعوناً فيه كما هو الشأن في « حقائق التفسير » لأبي عبد الرحمن السُّلَمِي (المتوفى سنة ٤١٢ هـ) الذي يقول في وصفه — ونحن نقطف منه هذه الفقرة لتوضِّح ما قلناه آنفاً عن ندرة التفسير الصوفي : « لمّا رأيت المتوسمين بعلوم الظاهر قد سبقوا في أنواع فرأيد القرآن من قراءات وتفاسير ومشكلات وأحكام وإعراب ولغة ومجمل ومنصل ، وناسخ ، ومنسوخ ، ولم يشتمل أحدٌ منهم بفهم الخطاب على لسان الحقيقة إلا آيات متفرقة أحببتُ أن أجمع حروفاً أستحسنها من ذلك وأضمُّ أقوال مشايخ أهل الحقيقة إلى ذلك وأرتبه على السور حسب وسعي وطاقتي » [حقائق التفسير للسلمي مخطوطة ١٥٠ تفسير دار الكتب ص ٢٢١] .

وعندما ظهر حقائق التفسير ، أحدث ضجة كبرى ، فقد لقي معارضة شديدة من معاصريه
ومن أتوا بعده ، فأتهم بالابتداع والتحريف والقرمطة والتشيع ووضع الأحاديث على الصوفية
يقول ابن الصلاح : (وجدت عن الإمام الواحدى أنه قد صنّف أبو عبد الرحمن السلمى
حقائق التفسير ، فإن كان قد اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر) .

وقال الذهبي في « تذكرته » : أتى السلمى في « حقائقه » بمصائب وتاويلات للباطنية
تسأل الله العافية تذكرة الحفاظ ج ٣ ص ٢٤٩ .

ووصفه ابن تيمية بالكذب : (منهاج السنة ج ٤ ص ١٥٥) .

وعند السيوطى تفسيره ضمن التفاسير المتبدعة معللاً لذلك بقوله : « . . . وإنما أوردته
في هذا القسم لأنه غير محمود (طبقات المفسرين للسيوطى ط ليدن سنة ١٨٣٩ ص ٣١) :

أما إخوان الصفا الذين يحشرهم جولد تسهر ضمن مفسرى الصوفية في كتابه (مذاهب
التفسير الإسلامى) ، فهم أولاً غير صوفية وإنما هم جماعة من المشتغلين بالفلسفة ذوى أغراض
بعيدة خبيثة ، ضمت صفوفهم لغيراً من الناس مختلفى النزعات والثقافات حتى كان من بينهم
ملاحدة ، فإحاطتهم على الصوفية تبج على الحقيقة وعلى التاريخ وعلى التصوف ، ولسنا نبرىء
جولد تسهر من ذلك — مع تقديرنا لكتابته القيم .

وحتى القرن الخامس الهجرى لا نجد كما يقول صاحب (تاريخ أدبيات در ايران) : « أهم
من حقائق السلمى ولطائف الإشارات للقشبرى وتفسير سورة الإخلاص للغزالي » [تاريخ
أدبيات در ايران للدكتور ذبيح الله صفا (مكتوب بالفارسية) فصل التفسير
صفحة ٢٥٦ ، ٢٥٧] .

وبعد ذلك بنحو قرن نلتقى بتفسير ابن عربى الذى هو قبل كل شىء مطعون فى نسبه
إليه ، وفى ذلك يقول الشيخ محمد عبده (اشتبه على الناس فيه كلام الباطنية بكلام الصوفية ،
ويُسبونه للشيخ الأكبر محيى الدين بن عربى ، وإنما هو للقاشانى الباطنى الشهير) ويضيف
الأستاذ الإمام (وفيه من النزعات ما يتهرأ منه دين الله وكتابه العزيز) تفسير المنار
ج ١ ص ١٨) .

نعم صدق الأستاذ الإمام ، فالكتاب مملوء بدعاوى وحدة الوجود ، وما جرة هذا المذهب من ويلات ، ولسنا هنا بصدد دراسة تفصيلية له ، ولكننا نشعر بالحاجة إلى أن نسوق شواهد قليلة تثبت مجانبة هذا التفسير للحق ، وكيف أنه لا يصح أن يكون نموذجاً للاتجاه الصوفي السديد — كما حلا لجلود تسهر أن يظهره ويتحمس له ، ليخرج من ذلك بأحكام عامة يصدرها عن التصوف الإسلامي — كما تروى غليله .

ففي سورة المزمل عند قوله تعالى (واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً ، يقول :) (واذكر اسم ربك الذي هو أنت . .) ١١ ج ٢ ص ٣٥٢ .

وفي سورة الواقعة عند قوله تعالى (نحن خلقناكم فلولا تصدقون) ، يقول : نحن خلقناكم بإظهاركم بوجودنا ، وظهورنا في صوركم) ج ٢ ص ٢٩١ وليس هذا التصور بمستغرب على من يقول إن عجل بنى إسرائيل أحد المظاهر التي اتخذها الله وحل فيها ١١

وليس من الإنصاف أن يقال للناس هذا هو رأى الصوفية المسلمين ولا رأى بعده ، بل يجب أن نضع في اعتبارنا أن مذهب وحدة الوجود مذهب فلسفي يعتمد عن المتهج القلبي العرفاني الذي اختطه أرباب المجاهدات والأحوال للوصول إلى وحدة الشهود ، وفي وحدة الشهود — ومهما قيل عنها من كلام ظاهره مستشنع وباطنه سليم على حد تعريف أبي نصر السراج الطوسي للشطح — يبقى دائماً شيء هام قوى ناصع أن العبد عبد والرب رب ولا تتداخل ولا امتزاج ولا حلول ولا اتحاد ، بل بمقدار ما يصل العبد إلى تحقيق عبوديته يصل إلى التحقق من ربوبيته الرب وتزويه عن كل إفاك وباطل . . . تعالى الله علواً كبيراً .

ولا ينبغي لنا أن نغض الطرف عن قيمة التفاسير المبعثرة في المراجع الصوفية الكبرى آيات بعينها من القرآن الكريم ، فإن تبهر هذه التفاسير لا يحول دون تقديرها حق قدرها ، ذلك لأنها غالباً ما سيقت لتدعيم موقف أو لتشهد على استمداد فكرة أو لفظة ، فهي من هذه الناحية لا تخرج عن كونها تفسيراً صوفياً غير مجموع .

وفيماء ذلك يمكن القول إن أبرز التفاسير الصوفية التي نعرفها كتابان أولهما « عرائس البيان في حقائق القرآن » لأبي محمد روزبهان بن أبي النصر البقلى الشيرازى المتوفى سنة ٥٦٦ هـ [كشف الظنون ج ٢ ص ٢١]

وثانيتها التأويلات النجمية « لنجم الدين داية المتوفى سنة ٦٥٤ هـ وقد مات قبل أن يكمله فأكله علاء الدولة السمناني المتوفى ٧٣٦ هـ (تشف الظنون ج ١ ص ٢٣٨) .

* * *

لأجل هذا كله نحتفل « بلطائف الإشارات » فأغلب ما سقناه من تفاسير صوفية لا يسلم من النقد ، ولا يصح أن يكون نموذجاً صالحاً لتمثيل الصوفية والنصوف بأمانة وصدق .
« لطائف الإشارات » سفر نفيس كتبه صاحبه محاولاً أن يوفق بين علوم الحقيقة وعلوم الشريعة ، وقاصداً إلى هدف بعيد أنه لا تعارض بين هذه وتلك ، وأن أى كلام يناقض ذلك خروج على أى منهما وعلى كليهما (فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير مقبول ، وكل حقيقة غير مقيدة بالشريعة فغير محصول ، الشريعة أن تعبد والحقيقة أن تشهد) الرسالة التفسيرية ص ٤٦ .

وهذا ما حدث فعلاً . . . فأت خلال قراءة « اللطائف » تشعر أن كل صغيرة وكبيرة في علوم الصوفية لها أصل من القرآن ، وينجلى ذلك بصفة خاصة حينما ورد المصطلح الصوفى صريحاً في النص القرآنى كالذكر والتوكل والرضا ، والولى والولاية والحق والظاهر والباطن ، والقبض والبسط . . . الخ فلا تملك إلا أن تحم أن الصوفية قد استمدوا أصولهم وفروعهم من كتاب الله الكريم ، وأن علومهم ليست غريبة ولا مستوردة كما يحلو لبعض الباحثين حين يهتمون بالنصوف الإسلامى بالتأثر بالتيارات الأجنبية : اليونانية والفارسية والهندية والمسيحية ونحوها .

كذلك تلاحظ عبقرية القشبرى إزاء اللفظة أو الآية حينما لا يكون فيها اصطلاح صوفى ، فإنه يستخرج لك من آيات الطلاق إشارات فى الصلابة والصلاب ، ومن علاقة النبى بأصحابه إشارات عن الشيخ ومريديه ، ومن مظاهر الطبيعة كالشمس والقمر والمطر والجبال إشارات رائعة تتصل اتصالاً وثيقاً بالرياضيات والمجاهدات أو بالمواصلات والكشوفات .

وربما قيل إن صنيع القشبرى مسبق وملحق ، ولكن هانئ منذ قليل أوضحن مقدار ما أصاب التفاسير الصوفية من سهام النقد ، وبقي أن تعرف الأسباب التى جعلتنا نحكم بأن لطائف الإشارات ، خير مناضل عن التفسير الصوفى بعامة ، بل بأنه من أفضل الأعمال

التي أنتجتها قرايح الصوفية في شتى العصور ، وربما يبدو في ذلك بعض التعميم مع أن الأحكام العلمية ينبغي ألا تخضع للتعميم لأننا لا نستطيع أن ندعى المعرفة الشاملة بكل التراث الصوفي ، ونعترف أن عشرتنا مع الكتاب وصاحبه عشر سنوات كاملة أثناء إعداد بحثي الماجستير والدكتوراه في الموضوعات الصوفية ، ونعترف أن حماسنا لما نلحظه من الاعتدال عند القشيري دون سائر الباحثين ، ونعترف أن ما كنا نشعر به من وجوه النقص في سائر المصنفات التي نهض بها غيره في هذا الخصوص — كل ذلك ربما كان الدافع إلى لجؤنا إلى هذا الحكم الذي سقناه .

ومن أعجب الأمور أن القشيري يشتهر « بالرسالة » التي لا تخرج عن كونها مجموعة من الأسانيد المنسوبة إلى الشيوخ في موضوعات بعينها ، ومجموعة من التراجم لأبرز الشيوخ الذين ظهروا منذ نهاية القرن الثاني الهجري حتى بداية القرن الخامس في صفحات قليلة ربما أغنت عنها الكتب المطوّلة التي وضعت خصيصاً لهذا الغرض مثل تذكرة العطار أو طبقات السلمي أو طبقات الشعرائي ونحوها . ومع تقديرنا « للرسالة » إلا أننا لا نعتبرها بحال من الأحوال أفضل أعمال القشيري ، وأنها ظلمته حين شهرته ، وحين أوقفت اسمه عليها ، وأصبح حتماً منذ الآن أن يقول الناس « القشيري صاحب اللطائف » لا صاحب « الرسالة » . فاللطائف هي أبلغ أعماله التي تزيد على العشرين — في نقل صورة واضحة لشخصيته ، ولست أدري لماذا لم يجد هذا الكتاب ما هو جدير به من الاهتمام في العصور الماضية ؟ لماذا حكم عليه دائماً أن يبقى في منطقة الظل ؟ حتى صار ما نعرفه عن نسخته كما نفهم من « تذكرة النوادر » وكما يقول بروكلمان — محدوداً ومبعثراً بين روما وبرلين واسطنبول وتونس والهند والقاهرة ، ومعظمها كما سنذكر بعد قليل غير كامل .

ولكي ندرك أهمية هذا الكتاب في تصحيح كثير من المقاييس العلمية عن التصوف والتفسير الصوفي لا بُدَّ لنا أن نلم بشيء من سيرة صاحبه ، ونكتفي من معالم هذه السيرة بما يمكن أن يتبرر به وصول هذا العمل الجليل بتلك الأوصاف وإلى تلك النتائج . وذلك هو العامل الثاني لأهمية نشر هذا الكتاب :

ثانياً : صاحب هذا الكتاب هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري ، ولقبه زين الإسلام ، وشهرته القشيري .

ولد في ربيع الأول عام ٣٧٦ هـ الموافق يوليو ٩٨٦ م .

وتوفى في يوم الأحد السادس عشر من ربيع الآخر عام ٤٦٥ هـ وهو عربي النسب من جهة أبيه فهو من قبيلة قشير العدنانية المتصلة بهوازن ، ويذكر ابن حزم أن سلالات من قشير اتجهت إلى المغرب نحو الأندلس إبان الفتح الإسلامي زمن الأمويين ، واتجه بعضها إلى المشرق وكان منها ولاية وقواد على خراسان ونيسابور . (جمهرة الأنساب ٢٧٣ و ٤٥٩) كذلك فإن القشيري عربي النسب من جهة أمه فهي سلمية وأخوها أبو عقيل السلمى من وجوه دهاقين أستوا ، واستوا هي الناحية التي ولد فيها القشيري وتلقى بها تعليمه الأولي .

وحدث أن اجتاحت المنطقة ضائقة اقتصادية ، ففكر الأهالي في إرسال لفيث من أبنائهم إلى نيسابور لكي يتلقوا من دروس الحساب ما يمكنهم — بعد عودتهم — من المشاركة في تنظيم الأمور الاقتصادية ، وكان القشيري أحد هؤلاء الأبناء .

وبدأ القشيري في نيسابور يتبها لهذا اللون من الدراسة ، ولكنه ما لبث أن انصرف عنها عندما اجتذبه مجالات الفقه والعلوم والحديث والتفسير والأدب ، ولم تبخل نيسابور عليه بزيادة ، فلقد كانت في ذلك الوقت تعج بالنشاط الفكري ، وتحفل بكبار الشيوخ أمثال ابن فورك ، ومحمد بن أبي بكر الطوسي ، وأبي إسحاق الاسفراييني ، وقد ظفر القشيري في كنف هؤلاء الأئمة برعاية خاصة حينما أتيح له الاتصال بهم ، وأتيح لهم معرفته عن قرب ، ووضح لهم فيه حسن الاستعداد ، والدأب ، واستقامة الخلق .

ولم يكن القشيري يضيع فترة ما بعد الدرس هباء ، بل كان ينكب على القراءة والاستذكار وكان شديد الوكع بالعلوم العقلية ، وبخاصة تلك التي تتناول المسائل التي طالما اشتجر الخلاف حولها بين الأشاعرة وأهل الاعتزال ، واستوعب في هذه الفترة معظم ما صنفه الباقلاني .

وجاء يوم سأل فيه الإمام الاسفراييني تلميذه القشيري — حين وجده لا يكتب كما يكتب سائر الطلاب : أما علمت يا بني أن هذا العلم لا يحصل بالسماع ؟

(ولكن القشيري أعاد عليه كل ما سمعه ، وقرره أحسن تقرير ، من غير إخلال بشيء ففجعّب منه وأكرمه ، وقال له ما كنت أدري يا بني أنك بلغت هذا المحل ، فلست تحتاج إلى درس يكفيك أن تطالع مصنفاً ، وتنظر في طريقي ، وإن أشكل عليك شيء طالعتني به

ففعل ذلك ، وجمع بين طريقة الاسفرايبي وطريقة ابن فورك (طبقات الشافعية للسبكي ج ٣ ص ٢٤٣ وما بعدها .

وبينما كان القشيري منصرفاً بكل همته إلى هذا اللون من الدراسة ، دائب الاتصال بهذا الطراز من الشيوخ ساقه القَدَرُ ذات يوم إلى مجالس من لون آخر يتصدره شيخ من طراز آخر . استمع القشيري إلى أبي على الدقاق وهو يعظ على طريقة الصوفية ؛ ويتحدث في الرياضات والمجاهدات ، والأحوال والكشوفات ، والأذواق والمواجيد ، والمعارف العليا التي تتنال من ألحق على عباده الذين اصطفاهم ، وإذا بالرجل والحديث يستوليان عليه ، ويمسكان فيه كل ذرة ، وإذا القشيري يجادث نفسه صامتاً : إني لهذا خلقت !

وعندما كان تهبياً ليعيشى ما اعتاد من مجالس كانت أقدامه تسوقه نحو الدقاق ومجلسه ، فكان أول من يجلس وآخر من ينمض .

ولمحه الشيخ ، ورأى فيه إصغاء ملفتاً للنظر ، فقرَّبَه منه ، وحباه بعطفه .

وذاث يوم تقدم الطالب — في استحياء — من شيخه ، فشكاً إليه أمراً حَزَبَهُ ؛ إنه لا يستطيع أن يجمع بين المواظبة على ما اعتاد من مجالس وبين مجالس الدقاق ، وهو يؤثر أن ينصرف بكل همته وعزمته إلى علم القلوب ، وابتسم الشيخ للشاب ، وتطامح إلى وجهه ، وربت على كتفه قائلاً :

— إنما ينبغي لك أولاً أن تتقن دراستك بقدر طاقتك !

ومضو الشاب الطموح يجمع بين الدراستين ، وساعده ذلك على أن يتكون تكويناً عقلياً ووجدانياً في مرحلة من أدق مراحل العمر ، كما ساعده على أن يتجنب كثيراً من المشاكل النفسية التي تلم بأمثاله نتيجة الاغتراب عن بلده ، ونتيجة الملل .

وأعجب الدقاق بمنابرته وطموحه واستقامته وتواضعه (فاختره لكرهته فاطمة مؤثراً إياه على سائر أقربائها الذين تقدموا لخطبتها) ، وفيات الأعيان ج ٢ ص ٣٧٥ .

وهكذا توشت الصلة بين الشيخ والشاب ، وصار الدقاق رائده ومهمه الذي أعانه على مواجهة مشكلات الحياة ، وبصره بأفات النفس وأدائها ، وكشف له عن الكثير من خلفايا والدقائق .

فكان هذا الاتصال عاملاً جديداً من عوامل الاستقرار النفسى ، وبداية لمرحلة جديدة من النضج الفكرى ، لأنه أتاح له أن يجد فى صهره شيخاً ورائداً وصديقاً ، وسهّل عليه أن يهرع إليه يستنصحه إزاء كل مسألة تعرض له أو أمر يذبهم عليه ، فلم يقع تحت تأثير بلبله ، ولم يخضع لأزمة ، ولم تتجاذبه ضغوط أو صراعات .

كل ذلك ترك أثره فى شخصيته ، فلسنا نجد فى مؤلفاته اضطراباً أو جموحاً أو غموضاً ، ولسنا نشعر فيما وراء السطور بعقدة من العقد ، ولسنا نحس بميل إلى ابتداع ، إنما نجد أنفسنا أمام شخصية سوية ، يتميز الخط الفكرى لها بالاستقامة والاعتدال ، والوضوح والصدق ، والإخلاص والبنيل .

ولعل أبسط دليل على وفاء القشبرى لشيخه أنك لو تصفحت « رسالته » لما غاب اسم الدقاق عن عينك ، وهو يذكر اسمه دائماً مقروناً بالتكريم والترحم ، ويكفيك أن تقرأ هذه الفقرة لتوضح لك أولاً شيئاً عن مسلك القشبرى خلال حياته العلمية وتوضح لك ثانياً مدى ما ينبغي أن تكون عليه علاقة المرید بشيخه ، فهذه وتلك تصور ما نرمى إليه من بعيد عن كشف جوانب فى سيرة الرجل الذى تقدّم لك كتابه .

يقول القشبرى : « لم أدخل على الأستاذ أبى على — رحمه الله — فى وقت بدايتى إلا صائماً ، وكنت أغتسل قبله ، وكنت أحضر باب مدرسته غير مرة فأرجع من الباب احتشاماً من أن أدخل عليه ، فإذا تجاسرت مرة ودخلت ، كنت إذا بلغت وسط المدرسة يصحبني شبه خدر حتى لو غرّز فى إبرة مثلاً لعلّ كنت لا أحسُ بها . ثم إذا قعدت لواقعة وقعت لى لم أحتج أن أسأله بلسانى عن المسألة ، فكلمنا كنت أجلس كان يتندىء بشرح واقعى ، وغير مرة رأيت منه هذا عياناً ، وكنت أفكر فى نفسى كثيراً إنه لو بعث الله عزّ وجلّ فى وقى رسولاً إلى الخلق هل يمكننى أن أزيد فى حشمته على قلبى فوق ما كان منه رحمه الله تعالى ؟ فكان لا يتصور لى أن ذلك ممكن ، ولا أذكر أنى فى طول اختلافى إلى مجلسه ثم كوفى معه بعد حصول الوصلة أن جرى فى قلبى أو خطر ببالى عليه قط اعتراض إلى أن خرج — رحمه الله تعالى — من الدنيا) الرسالة ص ١٤٧ .

وليس استطراداً أن نذكر لك كلمة موجزة عن رأى عبد الرؤوف المناوى فى الدقاق ،

لأن هذه الكلمة على إيجازها لا تكشف لك عن سمات الدقائق وحسب إنما هي سمات ،
القشيري ذاته في أدق التفاصيل .

يقول المناوي « هو أبو علي الحسن الدقاق النيسابوري الشافعي ، كان لسان وقته وإمام
عصره ، فارها في العلم ، محمود السيرة ، مجهود السريرة ، جنيدى الطريقة ، سرى الحقيقة ،
أخذ مذهب الشافعي عن القفال والحصرى وغيرهما ، وبرع في الأصول وفي الفقه وفي العربية
حتى شددت إليه الرِّحال في ذلك ، ثم أخذ في العمل ، وسلك طريق التصوف ، وأخذ عن
النصراباذي ، قال ابن شهبه : وزاد عليه حالاً ومقاماً . . . وقد أخذ عنه القشيري صاحب
« الرسالة » وله كرامات ظاهرة ومكاشفات باهرة ١٠٤ هـ كلام المناوي بعد أن أخذ يضرب
أمثله لأقواله المنتورة والمنظومة [السكواكب الدررية في تراجم الصوفية ترجمة الدقاق] .

أمّا في مجال الصداقة فلعلّ أوثق من نعرف اتصالاً به صديقه أبو عبد الرحمن السلمي
وصديقه أبو المعالي الجويني إمام الحرمين .

وترجع أهمية السلمي في حياة القشيري إلى أنه غزير الإنتاج في العاوم الصوفية ، وأن
القشيري استفاد من علمه ، وآية ذلك أنك تجد السلمي في « الرسالة » حلقة اتصال بارزة
في العديد من الأسانيد والأخبار التي عليها يعتمد القشيري موصولة بالدارقطني والسراج
والنصراباذي وغيرهم ، ولكن الأهم من ذلك — في تقديرنا — أن القشيري استفاد من السلمي
فائدة أبعد أثراً ، ذلك أنه تجنّب التورط في المزالق التي أدّت بصديقه إلى أن يُتهم وأن يكون
موضع نقد معاصريه ومن جاء بعده ، وقد نوهنا بشيء من ذلك عند كلامنا عن « حقائقه » .

أمّا الجويني فقد كان — كالقشيري — شافعيّاً من حيث المذهب الفقهى ، أشعريّاً من
حيث العقيدة الكلامية ، وقد تعرّض — كالقشيري — لآلام المحنة التي اكتوى بناها
الأشاعرة ، والتي سنتحدث عنها بعد قليل ، وهاجر البلاد وجاور الحرمين ، ولم يمد إلى وطنه
إلا بعد انجلاء الغمّة .

وإذا كان السلمي صديقاً أقرب إلى الاستاذ فإن الجويني كان صديقاً أقرب إلى التلميذ ،
فقد استفاد من علم القشيري ، فإذا تذكرنا أن الجويني أستاذ الغزالي أمكن أن نقول إن

القشيري موصول بالغازلي لا بطريق المصنفات التي خلفها وحسب بل بطريق السند الذي يمثله الجويني .

وفي مجال الحياة العملية نجد القشيري يضطلع بأعمال تنفق واستعداده وثقافته ، فقد اشتغل بالتدريس في مسجد المطرز وهو في الثلاثين من عمره ويتضح ذلك من هذا النص : « كنت في ابتداء وصلتي بالاستاذ أبي عليّ — رضي الله عنه — عقد لي المجلس في مسجد المطرز ، فاستأذنته وقتاً للخروج إلى « نسا » ، فكنت أمشي معه يوماً في طريق مجلسه ، فخطر ببالي : ليته ينوب عني في مجالس أيام غيبيتي . . . الخ » الرسالة ص ١١٦ .

وإلى جوار ذلك كان القشيري يكف على التأليف دون انقطاع فاتمى من التفسير الكبير المعروف (بالتيسير في التفسير) قبل عام ٤١٠ هـ ، ومن اللطائف عام ٤٣٤ ، ومن الرسالة عام ٤٣٧ واستمر يمارس هذا النشاط في دأب لا يعرف الكلال حتى وصلت كتبه إلى خمسة وعشرين كتاباً أو نحوها ، ومن أهمها إلى جوار ما سبق : ترتيب السلوك ، والتجيب في التذكير ، والأربعون حديثاً ، وشكايه أهل السنة بحكاية ما نالهم من المحنة ، واستفادات المرادات ، والقصيدة الصوفية ، والتوحيد النبوي ، والألمع ، والفصول ، والفتوة ، ونحو القلوب الصغير ، والكبير ، والمقامات الثلاثة ، وفتوى ، والمعراج .

ولم يطبع من هذه الكتب إلا النذر اليسير ، وفي النية أن تقوم — بعون من الله — بإخراج ما وقع لنا منها خلال رحلات طويلة عديدة ، حتى يزداد الناس علماً به وتقديراً له .

ولم يسلم القشيري خلال حياته من المحن والآلام ، وربما كانت أشدها جميعاً ما حدث له إبّان حكم السلطان طغرل ووزيره اللعين الكندري .

كان السلطان طغرل سنياً حنيفياً ، ووزيره أبو نصر الكندري معتزلياً رافضياً ، خبيث العقيدة ، ذا آراء مسرفة في التشبيه وخلق الأفعال ، والقدر ، وكان متمصباً في ذلك أشد التعصب .

وفي هذا الوقت كان بنيسابور شخصية فذة لها في أوساط العامة وبخاصة نفوذ كبير ، ومحبة فائقة ، ذلكم هو الاستاذ أبو سهل بن الموفق أحد رجال الطبقة الرابعة الشافعية ،

وكان كثير المال جواداً ، وكان مرموقاً بالوزارة ، وداره يجتمع العلماء ، وملتقى الأئمة ، ونظراً لما عرف عنه من تعلق بالمذهب الأشعري ، وذود عنه ، وسعى حيث نشره فقد ألب ذلك حقد الكندري ، خاصةً وقد كان يخشى أن يقع اختيار السلطان عليه للوزارة من دونه ، فضى يلقى — لدى السلطان — عنه التهم . ولم يكتف بذلك بل لجأ إلى حيلة دينية حين حصل من السلطان على تفويض بسب المبتدعة على المنابر ، فلم يجد السلطان في ذلك بأساً ، فوافق عليه ، واسكن الكندري استغل هذه الموافقة فأقحم اسم أبي الحسن الأشعري ضمن المبتدعة الواجب سبهم ، وكل من كان يرفض الانصياع لذلك من الوعاظ والخطباء يفصل من عمله ، ويطرد من البلاد ، فنجم عن ذلك شر خطير ، وفتنة كبرى امتد شررها إلى سائر المشرق ، وبات الأشاعرة في حزن مقيم .

وفي وسط هذه المحنة ، وذات يوم كئيب أسود جاء الأمر من قبل السلطان بالقبض على التشيرى وإمام الحرمين والرييس الفراتى وأبى سهل الموفق ، ونفيهم ، ومنعهم من المحافل ، وحين قرئ الكتاب هجم جماعة من الأوباش على الاستاذ الفراتى وعلى التشيرى وأخذوا يجرؤنها فى الطرقات ، ويكيلون لها أقذع أنواع التهمك والاستخفاف حتى وصل الشرطة بهما إلى محبس القهندر .

أما إمام الحرمين فقد هرب من البلاد على طريق كرمان ، واتجه إلى الحجاز ، وهناك جاور ، وأما أبو سهل . فقد كان لحسن الحظ غائباً فى بعض النواحي .

وبقى السجينان الجليلان فى المحبس ، وقامت جماعات كبيرة من الناس لإنقاذها ، وحدثت حرب دامية بينهم وبين رجال السلطان اتهمت بهزيمة رجال السلطان ، وأخرج السجينان الجليلان من سجنهما ، ولكن كبار الأشاعرة اجتمعوا وقرروا أن جهاز الحكم لن يهدأ له قرار ، وأن الظير فى رحيل أئمة المذهب إلى أما كن نائية عن المشرق .

فترك التشيرى وطنه وبيته وأهله وعشيرته ، ومضى يضرب فى الأرض الواسعة عشر سنوات كاملة ، كان خلالها موضع التسكرىم والتبجيل ، وأقبل الناس عليه وعلى دروسه إقبالاً عظيماً ، حتى لقد خصص الخليفة العباسى — القائم بأمر الله — له مجلساً خاصاً فى مسجد قصره ، وكان يواظب على شهود وعظه ومجلس حديثه ، ويكرمه ، ويحظى ببركته .

وقد وصف الخطيب البغدادي (صاحب تاريخ بغداد) مقدار إعجاب الناس بالقشيري ، وكان هو نفسه أحد تلاميذه حيث يقول (حدثنا وكتبنا عنه وكان ثقة) .

(تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٨٣) .

وذهب القشيري للحج ، وهناك التقى بصديقه الجويني وبعدد كبير من الأئمة الذين ثررتهم المحنة طوال سنوات عديدة ، فاجتمعوا وتدارسوا أحوالهم ومستقبلهم ، واستقر رأيهم على أن يطبعوا كلمة واحدة منهم مهما كانت هذه الكلمة حتى يتم الاتفاق على مبدأ ثابت يسرى عليهم جميعاً ، ولم يكن ذلك الذي وقع عليه اختيار الجمع غير عبد الكريم القشيري .

فضهد المنبر ، وظل يتكلم ، وهم يجيدون الكلام ، وقمّاً ، وثرّاً على تلوهم وعقولهم ، ثم مرت لحظات صمت ، بعدها شخص القشيري ببصره إلى السماء ضارِعاً ثم أطرق ، والناس من حوله يتابعون أمره ، ويتفرسون ملامحه . . . ثم قبض على لحيته وصاح بصوت عالٍ :

« يا أهل خراسان . . بلادكم بلادكم ، إن الكندي غريمكم يُقطعُ الآن إرباً إرباً ، وإنّي أشاهده الساعة وقد تمزّقت أعضاؤه ثم أنشد :

عميد الملك ساعدك الليالي على ماشئت من درك المعالي
فلم يك منك شيء غير أمرٍ بلعن المسلمين على التوالى
فقالك البلاء بما تلاقى فذُق ما تستحق من الوبال

(تبيين كذب المفتري لابن عساكر ليدن ص ٩٣)

ويقول السبكي في طبقاته : (وضبط التاريخ فكان ذلك اليوم بعينه وتلك الساعة بعينها قد أمر السلطان بأن يقطع الكندي إرباً إرباً . وأن يرسل عضو منه إلى كل مكان) السبكي في « طبقات الشافعية » ج ٢ ص ٢٧٢ .

وهكذا عاد القشيري بعد هذه السنوات العشر الثقال (من ٤٤٥ إلى ٤٥٥) إلى بلاده ، وهي وإن كانت أقسى فترات عمره ، وأشدّها آلاماً إلا أنها كانت حافلة بالتجارب ، وأعاته على زيادة خبرته بالحياة والأحياء ، وساعدت على توثيق الصلة بينه وبين الأوساط العلمية والأدبية خارج المشرق ، ودفعته إلى أن يصنّف العديد من المصنّفات المتصلة بالذهب الأشعري

وبخاصة كتابه الجليل القدر «شكاية أهل السنة بحكاية ما نالهم من الحنة»، وهي قبل كل شيء وبعد كل شيء آية ثباته على مبدئه، وأنه خليق أن يتصدّر المفكرين الأحرار في جيله. وجاء السلطان ألب أرسلان خَلْفًا لعمه طغرل، وبمجيء أرسلان ووزيره الهام الفند نظام الملك استقبل العالم الإسلامي كله والأشاعرة بوجه خاص والقشيري بوجه أخص عهداً زاهراً آمناً، وعاد القشيري إلى مدينته الحبيبة نيسابور حيث قضى بها بقية عمره، وقضى بها عشر سنوات (كان فيها مرفهاً محترماً، وطاعاً معظماً، وأكثر صفوة في آخر أيامه التي شاهدناه فيها آخراً، وازداد من يقرأ عليه كتبته وتصانيفه والأحاديث المسموعة له، وما يؤول إليه من نصرته المذهب حتى بلغ المنتمون إليه آلافًا، فأملوا تذكيره وتصانيفه أطراف) «تاريخ نيسابور لعبد الغافر الفارسي حفيد القشيري».

وكان نظام الملك أحد تلاميذه والمقرين إليه، وأعاد الوزير - بفضل توجيه القشيري - للأشاعرة وللزهاد وللمعلماء كل ما فقدوه إبان الحنة الأليمة من كرامة وحظوة.

أما أبناء القشيري فلا نعرف له إلا بنتاً واحدة هي أمة الرحيم أم عبد الغافر الفارسي (قاموس الأعلام باللغة الأوزبكية ط اسطانبول سنة ١٣١٤ ص ٣٠٨٠).

ونعرف له ستة أبناء كلهم عبادة وكلهم أئمة، سلكوا مسلك أبيهم وقد ترجم لهم السبكي في طبقاته كما تحدّث عنهم ابن عساكر وابن خلكان.

ولهذا ينبغي أن نتحفظ في نسبة الأقوال المنسوبة إلى القشيري في بعض المراجع فقد تكون هذه الأقوال صادرة عن أحد أبنائه فهم جميعاً أشاعرة وهم جميعاً شافعية وهم جميعاً سلكوا طريق الإرادة.

لبث القشيري في نيسابور في أخريات حياته لم يكد يبرحها إلا لزيارة أقاربه في البلاد المجاورة مثل نسا وأبورد، ولكنه كان يعود مسرعاً إلى نيسابور بعد كل زيارة.

وقبل أن تبتغ شمس السادس عشر من ربيع الآخر من عام ٥٤٦٥ هـ، كانت روحه الطاهرة قد عادت إلى بارئها. فووري جثمانه إلى جوار صهره وشيخه وملهمه وصديقه أبي علي الدقاق في مقبرة خاصة بالأسرة مازالت قائمة حتى وقتنا الحاضر يزورها الناس للتبرك.

* * *

من خلال هذه السيرة التي حاولنا إيجازها نستطيع أن ندرك أهمية الكتاب الذي تقدم له .
فصاحب الكتاب رجل أوتي حظاً وفيراً من العلوم العقلية والنقلية قبل أن يلج
باب الصوفية ، وهذه في حدّ ذاتها ظاهرة لها أهميتها ، وقد رأينا كيف نصّح الشيخ الدقاق
له بالتعمق في هذه الدراسات قبل البدء بالسير في دروب الإرادة ، وفي ذلك أبلغ رد
على من يتخرّصون الاهتمامات عن الصوفية فيقولون إنهم قوم بجانبون العقل ، ويحتقرون العلم
ويأمرزون تلامذتهم بكسر محابرم — كما يدعى ابن الجوزي غفر الله له .

والتشيري بعد ذلك كله أديب ينظم الشعر ويتذوق الأسلوب العربي تذوقاً يعتمد
على أسس قوية ، وقد أوضحنا ذلك بتفصيل كبير في الأطروحة التي أعدناها عنه ونلنا بها
درجة الدكتوراه .

فإذا جاء بعد ذلك ليدرس الأسلوب القرآني ، وليستخرج منه إشارات لطيفة فهو معدّ
لذلك أحسن إعداد ، وهو قمين بالوصول إلى نتائج باهرة ، بقدر ما لديه من تهيؤ صالح مكتمل .
ثم هو شافعي أشعري ، وهو سني متحفظ ، وهو بهذه الأوصاف باحث متعمق منصف ،
لا يأخذ — وهو يستخرج إشارة من العبارة — إلا جانب الحذر والحيطه والاعتدال ،
وهو من أجل ذلك لم يخرج قيد أمثلة عن هذا الخط ، فلم ينصر الحقيقة على حساب الشريعة ،
ولم ينصر الشريعة على حساب الحقيقة ، ولذلك لا نعجب إذا لم نجد عنده جوحاً أو ميلاً
إلى جوح ، ولا نعجب إذا ألقيناها لا يُسَخِّطُ أوساطَ أهل السنّة حتى من تعصّب منهم ضدّ
التصوف وأهله ؛ فقد كان رائده دائماً نصرة الحق ، فليس غريباً أن يجيء «لطائف الإشارات»
تعبيراً صادقاً عن التصوف في أفضل درجات الاعتدال ، وأنقى صور التناول . فليس عند
التشيري ما عند غيره من مساس بالألوهية ، بل هو طالما يعلمها حرباً لا هوادة فيها
على المبتدعين والمضالين الذين أساءوا إلى التصوف وأهله تارة تحت ستار الثوب ،
وتارة بدعوى الفناء المُعَرَّق ، ونحو ذلك من الأباطيل .

والتصوف عند التشيري ليس ثوباً مرقعاً ، أو خرقة بالية تُفَرِّدُ صاحبها عن سواه ،
وتكون عالماً على تقواه ، إنما هو صفاء النفس من كروراتها . وإن كان صادقاً في طويته
ونيتته سيكون محفوظاً في حالة انحائه ، سوف يُرَدُّ في حالة الجمع إلى حالة الفرق الثاني

ليؤدى الفرائض الواجبة عليه ثم يعود إلى حالة الجمع مرة أخرى ، ويكون في كل أحواله مُصِرّاً بإرادة مولاه . كذلك فإن من كان صادقاً في بدايته ووسيلته وغيته كان محفوظاً — من قبيل الحق — في كل كلمة ينطق بها أو كل حركة تصدر عنه ، فإذا نطق بالله ، وإذا تحرك تحرك بالله . ومثل هذا العبد لا يُنتظر منه — وهو في يد الله على هذا النحو — أن يكون غريبَ الأقوال أو غريبَ الأفعال . فالصدق هو عمدة الأمر في هذا السبيل — كما يرى هذا الإمام الجليل .

ثالثاً : ننتقل بعد ذلك إلى العامل الثالث في أهمية إخراج هذا الكتاب ، وهو في هذه المرة يعود إلى النسخة أو النسختين اللتين نعتد عليهما في التحقيق .

النسخ الكاملة من « اللطائف » نادرة فهي حسبما تقول تذكرة النواذر لا تزيد على خمس إحداهما في خزانة بانسكى بور مكتوبة في القرن التاسع ، والثانية في المكتبة الحبيبية تاريخ كتابتها عام ٨٤٤ هـ وهي ناقصة من أولها ، والثالثة في الخزانة الأصفية بخط قديم جداً ، والرابعة في مكتبة الجامعة العثمانية بحيدر آباد مكتوبة بخطوط مختلفة سنة ٧٢٦ والخامسة في مكتبة محمد باشا باسطنبول .

غير أننا نعتقد أن هناك عدداً أكبر من النسخ يزيد عما ذكرت التذكرة وأنها منبثة في أنحاء متفرقة من العالم ، ونرجح أن النسخ الكاملة نادرة جداً كما يشير بروكمان . وإنه لمن دواعي التوفيق أن يتاح لنا أن نحصل — لأول مرة — على الكتاب كاملاً ، فقد وجدنا في مدينة طشقند عاصمة جمهوريات أوزبكستان السوفيتية في المركز الدينى لمسلمى آسيا الوسطى وقازاخستان نسخة شبه كاملة تحت رقم ١٣٠٢ تفسير تبدأ بمقدمة بقلم القشيري — وهي على جانب كبير من الأهمية — لأنها تكشف عن منهجه في الدراسة ، ثم بعدها الفاتحة والبقرة و . . . حتى سورة قريش ، ومعنى ذلك أنها تنقص فقط سور الماعون والكوثر والكافرون والنصر والمسد والإخلاص والفلق والناس . وهذه السور القصيرة موجودة في النسخة الأخرى التي عندنا في مصر ورقمها ٢٦٦ تفسير (أنظر فهرس الخزانة التيمورية ط تفسير ص ٢٣٠) والتي تبدأ بالآية (إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل . . .) في سورة الأنبياء وقد قفنا بنسخ هذه المخطوطة ، كما قفنا بالتقاط صورة بالميكروفيلم للنسخة الطشقندية ثم أجرينا تصويرها

وتكبيرها بحيث تسهل قراءتها وكانت النسختان المادة الأساسية التي اعتمدنا عليها أثناء إعداد الدكتوراه عند كلامنا عن القشيري المفسر .

النسختان إذاً متكاملتان ، ويصبح هذا السفر النفيس كاملاً ، ويقع في نحو ألف ومائتين صفحة ، اخترنا أن نقسمها إلى أربعة أجزاء تصدر متلاحقة في مدى عام أو عامين حسبما تساعدنا الظروف ويرزقنا الله العافية .

وصف عام للنسخة السوفيتية

تبلغ أوراقها ٥٩٧ ورقة ، والأرقام التي كتبها الناسخ مطموسة في كثير من الأحيان ولذا حرصنا عند تكبير الميكروفيلم والتصوير والطبع أن نرقها نحن من خلف حتى لا تضرب الأمور عند القراءة والدراسة .

وعلى الورقة الأولى توجد تعليقة مكتبة الإدارة الدينية هكذا :

تفسير

أبو القاسم القشيري

200 = ص 1

1302 = II

٣٥

أما الورقة الثانية فيبدو أنها كانت خالية فلأها أحد القراء بأحاديث وشواهد شعرية وكتابة باللغة الفارسية .

ثم تبدأ مقدمة الكتاب بقلم القشيري منذ الورقة الثالثة .

وقد وقع خطأ في ترقيم الصفحات ، فبينما نجد الحديث متصلاً غير منقطع بعد الورقة ٢١٤ نجد رقم الورقة التالية هو ٢٢٥ بدلا من ٢١٥ ، وهناك خطأ آخر ربما حدث قبل تغليف الكتاب : فالأوراق من ٣٩٤ إلى ٤٠١ كلها موجودة عقب الورقة ٤٣١ دون أن يحدث خلل أو سقوط ، ومعنى هذا أن الكتاب رغم هذا — كامل لم يضع منه شيء .

كذلك يقع تفسير أواخر طه وأوائل الأنبياء — خطأ — ضمن تفسير الفرقان . وقد صححنا هذا الوضع .

ونظراً لعدم اكتمال النسخة من آخرها — كما قلنا من قبل — فلقد كنا نحشى أن يغيب عنا التدليل الذي يذكر فيه الناسخ اسم وتاريخ انتهائه من عمله كما جرت العادة ، ولكن لحسن الحظ وجدناه قد قدم الكتاب قسمين كبيرين ينتهي القسم الأول بنهاية تفسير سورة الكهف ورقة ٣٧٨ ، وعندها كتب هذه العبارة باللغة الفارسية المختلفة بالعربية :

(تم بمون الله وحسن توفيقه نصف أول إز تفسير محقق إمام أبو قاسم الشيرازي رحمه الله عليه بتاريخ شهر شوال سنة ١٢٢٤) .

ومن هذه العبارة يتضح أن الناسخ غير عربي ، وأنه ربما كان فارسياً أو أفغانياً أو أوزبكياً أو أذربيجانياً ، فكثرة من سكان أفغانستان وأذربيجان يعتبرون الفارسية لغة اتصالهم بالعلوم الإسلامية حتى اليوم .

وقد نجم عن كون الناسخ فارسياً جنساً أو لغة أن كتابته ومراعاته للإملاء لم تكونا جيدتين ، وكان علينا أن نقرأ الكتاب قراءة متفحصة لنحاول أن نحدد الطريقة التي اتبعها ، لأنها — بما فيها من خطأ أحياناً أو خروج على المؤلف في الرسم أحياناً أخرى — هي التي جرى عليها عند نقله من النسخة الأخرى التي يحتمل أنها تجرى على هذا النحو ، وربما كان الناسخ ينقل على نحو يكون مفهوماً لديه ، ويسور القراءة له وحده .

وهو لا يهتم بضبط الكلمات ، ولا بتقييم العبارات فليس هناك ضبط أو فاصلة أو علامات استفهام أو أقواس أو علامات تعجب أو نحو ذلك . وقد وقع الناسخ في أخطاء عديدة أثناء النسخ ، وربما كان مسئولاً عن ذلك أو يحتمل أن النسخة التي نقل عنها بهذا الوصف .

وهامش النسخة وبخاصة في القسم الأول من الكتاب حافلة بالتعليقات ، بعضها مكتوب بالفارسية قصد منها شرح المفردات وترجمتها .

وهناك عناوين جزئية مكتوبة باللغة العربية بخط حسن تشير إلى موضوعات متنوعة ربما قصد بعض القراء إلى أن يجمعها ليستفيد منها ، وليحدد موقف المصنف إزاءها مثل (الروح — حقوق الوالدين — الدعاء — النفس . . . إلخ) .

وعندما كانت تسقط بعض الكلمات أو العبارات من الناسخ أثناء النقل كان يستدرك

فيضع علامة مميزة على آخر كلمة في المتن بدأ بعدها السقوط ويضع العلامة نفسها في الهامش فوق الكلمة أو العبارة السابقة، فإذا تكرر السقوط في الصفحة الواحدة مئز كل موضع وكل مستدرك بعلامة مبيّنة . كذلك فإنه كان يضع علامة خاصة عندما يعيد كتابة كلمة أو عبارة أو سطر بدون داعٍ حتى يلفت نظر القارئ إلى ما وقع فيه من سهو .

ولم يحدث أن وضع الناسخ ترجمة فارسية لكلمة داخل المتن بل كان يكتب الترجمة أسفل نظيرها ، اللهم إلا في حالة واحدة داخل شاهد شعري :

أنسكه شاد شود در عطا دادن

ومعناها : أصبح حينئذ مسروراً بالعباء .

و نستبعد أن القشيري يفعل ذلك ، فعلى الرغم من إتقانه للغة الفارسية إلا أنه حرص فيما نعرف له من مصنفات أن يكتب بالعربية خالصة .

ويبدو أن النسخة أتيج لها أن تراجع ذات مرة ، فهناك تصحيحات مختلفة في رسم الكتابة موجودة في الهامش في أماكن مقابلة لموضع التصحيح في المتن . ومن أمثلة ذلك ما جاء في الورقة ٣٥٠ أول سورة الإسراء (وتوحّد بعلو قعونه) تصحح في المراجعة (وتوحّد بعلو نعوته) .

وفي الورقة ٣٦١ (لبلاءٌ أو شدة يقالها) تصحح في الهامش (لبلاء أو شدة يقاسيها) .

وفي الورقة ٣٧٢ جاء في سياق وصف الدنيا (نعمها مشوقة بنقمها تصحح في المراجعة (نعمها مشوبة بنقمها) .

وقد كنا نحكمّ الدقة عند الاستفادة من هذه المراجعة لأننا نفترض أنها قد تكون نوعاً من الاجتهاد الشخصي وليست تصويماً على نسخته أفضل .

بقي شيء هام جداً ، وهو توضيح موقفنا من أخطاء الناسخ ، ويمكن أن نقول إننا أخذنا منها ثلاثة مواقف .

(١) موقفاً نجد فيه خطأً مؤكداً ويتجلى ذلك عند كتابة بعض الآيات الكريمة حيث تسقط كلمة أو حرف أو تزيد كلمة أو حرف ، فنصلح هذا الخطأ .

(ب) موقفاً فيه انخراطاً شعبة مؤكدة وعند ذلك نكتب في المتن ما نراه صواباً دون أن نترك الأمر على عواهنه بل نثبت في الهامش ما جاء في النسخة ، موضحين أسباب رفضنا لما كتبه الناسخ حتى نضع أمام القارئ صورة أمينة لما تقوم به من عمل ، وكان المفروض أن نكتب كل ما كتب الناسخ في المتن وأن نضوب ما نراه في الهامش ولكن هذه الأخطاء كثيرة جداً بحيث تعوق القراءة ، وتشق على الدارس .

(ح) موقفاً فيه خطأ الناسخ محتمل ، وعند ذلك ننقل عن الناسخ ما كتب في المتن ، ونشير إلى موقفنا إزاءه في الهامش قائلين (ونرجح كذا... أو لا نستبعد أنها في الأصل كذا) تاركين الرأي للقارئ والدارس في أن يختار ما يراه أقرب إلى الصواب .

أما المشتبهات فنضع مكانها قطعاً بين أقواس ونشير إليها في الهامش ، وليس لنا فيها حيلة إلا إذا ظهرت لنا نسخة من الكتاب أكثر وضوحاً .

وإذا تطلب السياق كلمة أو حرفاً ليهاسك ويتضح وضعها من عندنا بين قوسين مشيرين إليها في الهامش .

وتجب ملاحظة أننا لا نقم أنفسنا في تسكلة أو ترجيح إلا بناء على معرفة بأسلوب القشيري الذي ترجع معاشرتنا له إلى سنوات تزيد على العشر ، كذلك كثيراً ما نرجع إلى مصنفاته الأخرى لنتبين رأيه في موضع مناظر ومع كل ذلك فإننا دائماً نضع الأمر بين يدي القارئ لنترك له أن يشاركنا ، وله أن يقتنع بما نقول أو يتقبل ما نقلناه عن الناسخ بمخالفته حسبما يحلو له ، وله أن يرفض .

ومع أن الهوامش لا تخلو من تعليقات وشروح وتخريجات للحديث الشريف إلا أننا نشعر أنها مقتضبة وغير كافية ، فحرصنا على تزويد الناس بالمتن كان رائدنا الأول في هذه المرحلة ، على أننا نعد — إن أعاننا الله — أن تتم هذا العمل بشروح أكثر بسطة ، فليس «اللطائف» بأقل حاجة إلى الشروح من «الرسالة» التي حظيت باهتمام الدارسين والباحثين طوال أجيال متعاقبة .

النسخة المصرية

تبدأ هذه النسخة كما قلنا من قبل بالآية (إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل . . .) حتى نهاية الكتاب ، وترجع أهمية هذه النسخة إلى أنها أولاً أكملت ما ينقص النسخة السوفيتية من قصار السور ، كما أنها ساعدت — نظراً لوضوح كتابتها أكثر من زميلتها — على التقليل من المشتبهات ، وتنجلي أهمية ذلك في المجلدين الثالث والرابع .

ولسنا ندرى شيئاً عن الناسخ الذي اضطلع بها ولا عن تاريخ نسخها نظراً لأنها ناقصة من بدايتها كما أن الناسخ لم يترك شيئاً عنه في نهايتها ، ونرجح أنها أحدث عهداً من النسخة السابقة اعتماداً على رسم الكتابة وقواعد الإملاء .

منهج القشيري في تأليف الكتاب وأهميته

صدر القشيري كتابه بمقدمة مفيدة أوضحت خطته في تناول الأسلوب القرآني ، وهذه المقدمة لا تلتقي ضوءاً على الكتاب وحده إنما تقف بنا على المقصود بالإنفسير الإشاري للقرآن ، وسائله وغاياته .

أطلق القشيري على كتابه اسم « لطائف الإشارات » وإذا فالتسمية التي زعمها صاحب كتاب (تاريخ أدبيات دياران) ج ٢ ص ٢٥٧ ط الثالثة سنة ١٣٣٩ غير صحيحة حيث يقول : « لطائف الإشارات في حقائق العبارات » .

ومن المقدمة نفهم أن هذا اللون من التفسير يعتمد على استبطان خفايا الألفاظ — مفردة أو مركبة — دون التوقف عند حدود ظواهرها المألوفة ومعانيها القاموسية ، وإنما ينظر إلى اللفظة القرآنية على أنها ذات جوهر يرق على الفهم العادي ، وأهل التجريد وحدهم هم الذين يتاح لهم — بفضل من الله — العلم الذي يكشفون به عن هذا الجوهر .

وهناك رباط وثيق بين هذا العلم وبين العمل ؛ إذ لا يحظى به إلا من جرد قلبه من كل سائحة ، وصفى نفسه من كل كدورة ، وتهاياً بكل الهمة لهذه المهمة الجليلة : دراسة كلام الحق جل ذكره ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وفي ذلك يقول التشيرى في مقدمته : « أكرم الأصفياء من عباده بفهم ما أودعه من لطائف أسراره وأنواره لاستبصار ماضنه من دقيق إشاراته وخفي رموزه ، بما لوح لأسرارهم من مكنونات ، فوقفوا بما خصوا به من أنوار الغيب على ما استتر عن أغيارهم ، ثم نقطوا على مراتبهم وأقدارهم ، والحق — سبحانه وتعالى — يلهمهم بما به يكرمهم ، فهم به عنه ناطقون ، وعن لطائفه مخبرون ، وإليه يشيرون ، وعنه يفصحون ، والحكم إليه في جميع ما يأتون به وينزون . »

ويتضح — بادي ذي بدء — أن هذا اللون من الدراسة يفتقر عن سائر ألوان الفكر الإسلامى في أمور كثيرة ، لعل أهمها عنصر الاصطفاء من قبل الله ، فليس يمكن لغير من اختصهم الله بفضله أن يخوضوا فيه . فأنت تستطيع أن تكون متكلماً أو فيلسوفاً أو نحوياً أو أديباً إذا توفرت لذلك ، وكان لديك استعداد ملائم ، وخصصته بعنايتك ، أما أن تكون مستنبطاً للإشارة من العبارة فهذه خصوصية فريدة لا بد أن يسبقها اجتناب إلهى . كذلك يمكنك أن تكون عالماً في أى فرع من فروع المعرفة دون أن يصحب ذلك عمل ، أما أن تقبل على القرآن الكريم لتستشف الجواهر من وراء الظواهر فهذه مسألة ينبغى أن تقترن بجهود مضية في تصفية النفس والقلب من كل العلائق ، وتخليتها عن كل الشواغل الدنية ، وتخليتها بكل الأوصاف السنية .

وربما كانت هذه الشروط المنصلة بالاجتناب المسبوق ، والعمل المقترن بالعلم من أسباب ندرة ما وصلنا من هذا اللون من التفسير ، كما أنها قد تكون أسباب خروج بعض ما يجسر في نطاقه — زوراً أو خطأً — عن التفسير الإشارى السديد .

فرق آخر يفرق هذا اللون من التفسير عن غيره أنه لا يعتمد اعتماداً كلياً أو مسرفاً على العقل ، إنما هو يعنى بالأمور العقلية بالقدر الذى يعنى به الصوفية بالعقل ، ونعني به أن الذهن آلة لتصحيح الإيمان في مراحل البداية ، أما فيما فوق ذلك وفيما هو حيث انخطو نحو المعارف العليا فهناك ملكات أخرى يناط بها حمل هذا العبء ، وهى في مذهب التشيرى تدرج صعوداً من القلب إلى الروح إلى السر ثم إلى سر السر أو عين السر . معنى هذا أن استنباط الإشارات اللطيفة من النص القرآنى ليس عملية عقلية صرفة إلا في الحدود التى تضمن عدم

افتيات الإشارة على العبارة ، فلا تخرج بها عن مألوف ما ينسجم مع الأسلوب العربي سواء من حيث اللغة أو النحو أو الاشتقاق أو الفنون الأدبية ، ولا تخرج بها عن الدلالات التي توافق أسباب النزول والأخبار الموثوقة وعلوم الحديث والأصول والفقه ، فكان الإشارة ليست انبعثاً تلقائياً محضاً ولكنها مقيدة — منذ البداية — بالكثير من العلوم العقلية والنقلية . فما أشبه موقف اللفظة القرآنية في هذا المجال بموقف من يتهياً لارتداد الطريق الصوفي ! فكلاهما تعرّى عن ظاهره ، وكلاهما يخضع لما تتطلبه المعارف العقلية والنقلية من شرائط البداية ، وكلاهما يصبح صافياً رائقاً يشف درجة بعد درجة كلما زاد الصعود وارتقى القصد . . فاللفظة القرآنية فيها حياة وفيها نمو ، وفيها عوالم مضيئة متألفة تشبه تلك العوالم التي يتدرج فيها العابد الزاهد المرید المعارف المحب .

قد يقال وأى فرق إذاً بين التفسير الإشارى وغيره من التفاسير مادام يعنى بالأمور العقلية والنقلية ؟ والجواب على ذلك أنه لا يعنى بهذه الأمور لذاتها ، ولا يوقف نفسه داخل أسوارها ، ولا يقطع العمر في حزازاتها وخلافاتها ، إنما هي وسيلة في الابتداء يلجأ إليها المفسر بمقدار ما يسعفه حظه منها لكي يفيض الأغلفة الظاهرية . وهذه العناية إن التزمت بذلك صارت وسيلة من وسائل إقناعنا بأن التفسير الإشارى ليس عشوائياً يجب فيه كل من هبّ ودبّ ولكنه خاضع لنواميس وقواعد .

و نستطيع بعد ذلك أن نميز بين تفسير القشيري في « لطائفه » وبين أولئك الذين ننسب تفاسيرهم إلى التصوف وأهله ، أولئك الذين أسرفوا حين حملوا النص القرآنى فوق ما يحتمل ، وبدلاً من أن يخضعوا للنص القرآنى أخضعوا النصّ القرآنى لنصرة مذاهبهم ، وساروا في الدروب العقلية حتى جمحوا ، وابتعدوا عن الخط الأصيل حتى صارت تفاسيرهم جديرة بالدرس في مجالس الفلسفة والكلام لا في مجالس الرياضات والمجاهدات والأحوال . أمّا عند القشيري فليس هناك مذهب عقلى خبيء ، ولا عقيدة باطنية مستورة ، كلُّ ما عنده من قصد أن يتم لقاء كامل بين الشريعة والحقيقة في ظلال كلمات الله — جل ذكره ، لأنه إذا لم يتم هذا اللقاء في كنف كلام الله فأين يمكن أن يتم ؟ 1

وهنا تلتق هذه المحاولة التي بذلها في « اللطائف » مع المحاولة التي بذلها في « الرسالة »

فهو منذ الصفحة الأولى في « رسالته » يحاول أن يُعرف بأن عقيدة الشيوخ « الذين بهم اقتداء » عقيدة سليمة لا تخرج في قليل أو كثير عن عقيدة التوحيد الرائقة الصافية ، ثم يسير في تراجم الشيوخ ليختار لك من أقوالهم وأخبارهم وأفعالهم ما يؤيد ذلك ، ثم يبوء رسالته إلى التوبة والزهد والتوكل والرضا والمحبة . . . الخ . ولا ينشئ عند استفتاح كل باب عن ذكر آيات من كتاب الله الكريم بعدها أحاديث وأخبار عن الرسول صلوات الله عليه . . لماذا كل ذلك ؟ لكي يثبت أن هناك لقاء بين الشريعة والحقيقة ، وأنهما وجهان لشيء واحد . . تلك هي الغاية القصوى التي يطمح إليها هذا الإمام الجليل ، والتي من أجلها نذر عمره ، وخصص جهده ، ولم يرضن عليها بشيء في استطاعته ، ولم يفارقه الطموح إليها في مصنف من مصنفاته . . . وما أعظمها وما أشرفها من غاية 1

فاذا كنا أخرجنا من نطاق التفسير الإشاري هذه التفاسير المنسوبة لبعض المنتسبين للتصوف فأولى أن نخرج من هذه التأويلات الاعتزالية والشيعية والبدعية والإلحادية وغيرها مما تعتمد في مباحثها على أن للقرآن ظاهراً وباطناً ، ذلك لأن قضية الظاهر والباطن استغلت استقلالاً سبباً لخدمة الكثير من العقائد الهدامة ، وارتكبت في حق الظاهر القرآني جرائم خطيرة حين أريد له أن يؤول لنصرة الأغراض المريضة والدعوات الجالحة ، وفي ذلك يقول التفتازاني في شرح العقائد النسفية : « سميت الملاحدة باطنية لادعائهم أن النصوص ليست على ظواهرها بل لها معانٍ باطنة لا يعرفها إلا المعلم ، وقصدهم بذلك نفي الشريعة بالكلية » ، ويستدرك التفتازاني قائلاً : « وأما ما يذهب إليه بعض المحققين من أن النصوص على ظواهرها ومع ذلك فيها إشارات خفية إلى دقائق تنكشف على أرباب السلوك يمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة فهو من كمال العرفان ومحض الإيمان » (شرح العقائد النسفية ط الحلبي سنة ١٣٢٢ هـ) .

والذي نحمده للتشيري وينبغي أن نشيد به في هذا التقديم أنه حرص أشد الحرص على النص القرآني ، وأنه انزم بالنظر إليه نظرة اعتبار وتقديس ، وكان عمله أشبه بن يقين قطعات من الضوء من مشكاة كبيرة ينير بها الطريق أمام الزهاد والعارفين ، دون أن يتورط في تعسف أو يتولق في درب من دروب الشطط ، والسبب الهام الذي يعود إليه هذا المنهج

أنه سني^٤ حريص على سنته بقدر ما هو صوفي حريص على صوفيته ، فكان عليه أن يرضى
أوساط أهل السنة في الوقت الذي كان عليه أن ينفع الصوفية ، وأن يوضح لكلا الطرفين
أن الأصول والفروع في الحالين مستمدة من كتاب الله الكريم .

ولقد أعان القشيري في عمله أنه صنّف قبل « اللطائف » كتاباً كاملاً في تفسير القرآن
على نحو تقليدي هو « التيسير في التفسير » — الذي حصلنا على مصورة للجزء الخامس منه
من أكاديمية العلوم السوفيتية — ونجده في « التيسير » يعنى أشد العناية باللغة والاشتقاق
والنحو وأسباب النزول والأخبار والقصص . وقد صنّفه قبل أن يلتقى بشيخه الدقاق أى قبل
أن يسلك المسلك الصوفي ، فأعانه ذلك على أن يفقه العبارة من معظم زواياها المتصلة بالظاهر ،
حتى إذا بدأ يكتب « اللطائف » كان طريقه إلى الإشارة وإلى فقه الباطن ممهّداً ،
ومناله مبسوراً ، وآفاقه مفتحة .

* * *

سار القشيري في « اللطائف » على خطة واضحة محددة التزم بها من أول الكتاب
إلى آخره ، فهو يبدأ بتفسير البسملة كلمة كلمة ، وأحياناً حرفاً حرفاً ، والبسملة تتكرر بلفظها
في مفتتح كل سورة ، ومع ذلك فإننا نجده يلجأ إلى تفسير كل بسملة على نحو ملفت للنظر ؛
إذ هي تختلف وتتعدد ولا تكاد تتشابه ، ويزداد إعجابنا بالقشيري كلما وجدنا تفسير البسملة
يتمشى مع السياق العام للسورة كلها ، فالله والرحمن والرحيم لها دلالات خاصة في سورة
القارعة ، ولها دلالات أخرى في سورة النساء ولها دلالات خاصة في الأنفال وهكذا . . .

ونستنتج من ذلك عدّة نتائج :

أولاً : أنه يعتبر البسملة قرآناً ؛ وليست كما يقول البعض — شيئاً يُستفتح به للتبرك ،
شأن ما نضع في بداية أقوالنا وأفعالنا (انظر « المعنى » للقاضي عبدالجبار المتوفى سنة ٤١٥ هـ
ج ١١ ط وزارة الثقافة (تراثنا) ص ١٦١) .

ثانياً : أنه ما دام يعتبر البسملة قرآناً ، وما دام يجد لها مقاصد متعددة ، فكأنه
لا يؤمن بفكرة التكرار في القرآن ، وفي ذلك يقول في الورقة الثالثة من

اللطائف : « فلما أعاد الله - سبحانه وتعالى - هذه الآية - أعنى بسم الله الرحمن الرحيم - في كل سورة ، وثبت أنها منها أردنا أن نذكر في كل سورة من إشارات هذه الآية كلمات غير مكررة وإشارات غير معادة » .

ثالثاً : أن لدى القشيري قدرة غير عادية ونفساً طويلاً عند استبطان الظاهر ، لأننا نجد أمام أربع كلمات تتكرر بلفظها ومعناها من بداية القرآن إلى نهايته ، فإذا أضفنا إلى ذلك أنه سار على هذه السنته في « التيسير » ازداد إعجابنا به وعجبنا له .

ومن الخير أن نضرب هنا مثلين لما صنع في بسملة « اللطائف » لتستوضح مقاصده من هذا الاتجاه .

يقول في بسملة سورة « الحجر » : « سقطت ألف الوصل من كتابة بسم الله وليس لإسقاطها علة ، وزيد في شكل الباء من بسم الله وليس لزيادتها علة ، ليعلم أن الإثبات والإسقاط بلا علة ، فلا يقبل من قبل لاستحقاق علة ، ولا رد من رد لاستيجاب (= لاستحقاق) علة . فإن قيل العلة في إسقاط الألف من بسم الله كثرة الاستعمال في كتابتها أشكل بأن الباء في بسم الله زيد في كتابتها وكثرة الاستعمال موجودة . فإن قيل العلة في زيادة شكل الباء بركة أفضالها بسم الله أشكل بخذف ألف الوصل لأن الاتصال فيها موجود . فلم يبق إلا أن الإثبات والنفي ليس لهما علة ، يرفع من يشاء ويمنع من يشاء » .

ويتضح من هذا أن استنباط الإشارة ليس - كما قلنا من قبل - مسألة عشوائية إنما هو خاضع لقواعد وأصول ، وإلى تنفيذ لمختلف الآراء ، ومحاولة للإقناع .

وليس هذا فقط . . بل إنك لو تعمقت داخل السورة لأدهشك - كما أدهشني - أن هناك صلة وثيقة محكمة بين هذا الذي فسرت به البسملة وبين كلام في داخل السورة عن رفع الخلق بلا علة ، وخفضهم بلا علة ، وذلك كما ورد في قصة خلق آدم ، وكيف أن الملائكة (كانوا في حال سترهم لأنهم نظروا إلى القوالب مع أن الاعتبار بالمعاني التي يودعها ، فالملائكة استصغروا قدر آدم وحاله وتعجبوا من الأمر لهم بالسجود فكشف لهم شظية مما اختصه فسجدوا للأمر وكذا حال من ادعى الخيرية) أما إبليس فلم يظن له شئنة الإلهية

العليا ، فسجد الملائكة كلهم أجمعون (بعدما لاحت لهم المعرفة) وبقي هو على عناده متأبياً
أن يسجد لبشر مخلوق من صلصال من حمأ مسنون (لأنه لا يعرف أن مشيئة الله تجري
على غير علة) .

وفي سورة براءة — التي نعرف أنها السورة الفريدة في القرآن الكريم التي تبدأ بدون
بسملة نجد الأمر يستوقف نظر القشيري فلا يتركه كي يمر دون استنباط إشارة ، استمع إليه
يقول : « الحق — سبحانه — جرد هذه السورة عن ذكر البسملة لِيُعْلَمَ أَنَّهُ يُخَصُّ مِنْ يَشَاءُ
وما يشاء بما يشاء ، ويفرد من يشاء بما يشاء ، لا لِصُنْعِهِ سبب ، ولا في أفعاله غرض
ولا أرب . ومن قال إنه لم يذكرها لأن السورة مفتوحة بالبراءة عن الكفار فهو — وإن كان
وجهاً في الإشارة — إلا أنه ضعيف ، وفي التحقيق كالبعيد ، لأنه افتتح سوراً من القرآن
بذكر الكفار مثل قوله : « الذين كفروا . . » ومثل قوله « ويل لكل همزة لمزة »
وقوله : « تبت يدا أبي لهب وتب » وقوله : « قل يأيتها الكافرون . . . » فهذه كلها مفاتيح
السور ، والبسملة مثبتة في أوائلها ، وهي متضمنة ذكر الكفار .

وقد يقال إنها تضمنت ذكر الكفار دون ذكر صريح للبراءة ، وإن تضمنته تلويحاً
وهذه البراءة هنا في ذكر البراءة من الكفار قطعاً فلم تصدر بذلك الرحمة ، وإذا كان مجرد
السورة عن هذه الآية يشير إلى أنها لذكر الفراق فبالحرى أن يخشى أن تجرد الصلاة عنها
يمنع كمال الوصلة والاستحقاق .

... .. وبعد أن ينتهي القشيري من بسط مذهبه في كل بسملة على هذا النحو الطريف
المتع يبدأ في تفسير السورة آية آية ، ولم يتخل عن آية إلا في مواضع نادرة ، بل ربما تكون
الآية طويلة نسبياً ومع ذلك لا يتركها دون إشارة حتى ولو كانت سريعة مقتضبة « على سبيل
الإقلال خشية اللال » كما يقول في مقدمته .

ولا بد أن القارىء يتوقع أن نسوق إليه موقف القشيري من الحروف الملقطة التي تلي
البسملة في عديد من السور نظراً لما دار حول هذه الحروف من جدل كثير ، ونظراً لأنها
لبعدها عن مألوف الكلام العادى أقرب ما تكون إلى الرموز وبمعنى آخر أقرب ما تكون
إلى الإشارات أى أدخل في عمل القشيري في « لطائف الإشارات » . وربما كان أفضل

ما نورده هنا قول التشيرى فى (الم) التى افتتحت بها سورة البقرة لأنها كانت أول حروف مقطعة يقابلها أثناء عمله . يقول : « هذه الحروف المقطعة فى أوائل السور من المتشابه الذى لا يعلم تأويله إلا الله عند قوم . ولكل كتاب سر ، وسرُّ الله فى القرآن هذه الحروف المقطعة . وعند قوم أنها مفاتيح أسمائه ؛ فالألف من اسم « الله » واللام يدل على اسم « اللطيف » ، والميم يدل على اسم « المجيد » و « الملك » .

وقيل أقسم الله بهذه الحروف لشرفها لأنها بسائط أسمائه وخطابه ، وقيل إنها أسمائه السور ، وقيل الألف تدل على اسم « الله » ، واللام على اسم « جبريل » والميم تدل على اسم « محمد » صلى الله عليه وسلم ؛ فهذا الكتاب نزل من الله على لسان جبريل إلى محمد (ص) . والألف من بين سائر الحروف انفردت عن أشكلها بأنها لا تتصل بحرف فى الخط ، وسائر الحروف يتصل بها إلا أحرف يسيرة ، فلينتبه العبد عند تأمل هذه الصفة لاحتياج الخلق بجمالهم إليه واستغناؤه عن الجميع .

ويقال (١) يتذكر العبد المخلص من حالة الألف تَقْدُسَ الحَق — سبحانه وتعالى — عن التخصص ؛ ذلك أن سائر الحروف لها محل من الخلق والشقة والاسان إلى غيرها من الخارج ، غير الألف فإنها هويته لا تضاف إلى محل .

ويقال الإشارة منها إلى انفراد العبد لله سبحانه ؛ فيكون كالألف لا يتصل بحرف ، ولا يزول عن حالة الاستقامة والانتصاب بين يديه .

ويقال يطالب العبد فى سره عند مخاطبته بالألف بانفراد القلب إلى الله تعالى ، وعند مخاطبته باللام بلين الجانب ، وعند سماع الميم بموافقة أمره فيما يكلفه . وقد اختص كل حرف بصفة مخصوصة ، وانفردت الألف باستواء القامة والتميز عن الاتصال بشيء من أضرابها من الحروف فجعل لها صدر الكتاب إشارة إلى أن من تجرّد عن الاتصال بالأمثال والأشغال حظى بالمرتبة العليا ، وفاز بالدرجة القصوى ، وصلح للتخاطب بالحروف المنفردة التى هى غير

(١) عندما يقول التشيرى « ويقال ... » فليس معنى ذلك دائماً أن يورد بعدئذ رأياً لغيره فرجما — وهذا هو الغالب — أنه يقصد إلى توضيح وجهة نظره من زوايا مختلفة .

مركبة على سُنَّةِ الأَحْبَابِ فِي سِتْرِ الْحَالِ ، وَإِخْفَاءِ الْأَمْرِ عَلَى الْأَجْنَبِيِّ مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ ،
قَالَ شَاعِرُهُمْ :

قَلْتُ لَهَا فَنِي قَالَتْ قَاف

وَلَمْ يَقُلْ وَقَفْتُ سِتْرًا عَنِ الرَّقِيبِ ، وَمِرَاعَاةً لِقَلْبِ الْحَبِيبِ ، وَهَكَذَا تَكْتُرُ الْعِبَارَاتُ
لِلْعَمُومِ ، وَالرَّمُوزُ وَالْإِشَارَاتُ لِلْخُصُوصِ ؛ أَسْمَعَ مُوسَى كَلَامَهُ فِي أَلْفِ مَوْطِنٍ ، وَقَالَ نَبِيَّنَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَوْتِيَتْ جَوَامِعُ الْكَلِمِ فَاخْتَصِرَ لِي الْكَلِمَ اخْتِصَارًا » ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ :
قَالَ لِي مَوْلَايَ مَا هَذَا الدَّنْفُ قَلْتُ نَهَوَانِي قَالَ : لَامَ أَلْفٍ

... .. وَيَعْضَى التَّشِيرِيَّ بَعْدَ ذَلِكَ فَيَسْتَخْرِجُ لِلصُّوفِيَّةِ إِشَارَاتٍ ثَمِينَةً مِمَّا يَصَادِفُهُ فِي الْآيَةِ
مِنْ حَكْمِ تَشْرِيبِي يَتَّصِلُ بِالْقِتَالِ وَالْغَنِيمَةِ وَالْأَسْرِ وَالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ وَالِدِينَ وَالشَّهَادَةَ وَنَحْوَ ذَلِكَ
أَوْ كَلَامٍ فِي الْعِبَادَاتِ كَالصُّومِ وَالصَّلَاةِ وَالْحَجِّ وَالزَّكَاةِ أَوْ مَا يَعُودُ بِالْآيَةِ إِلَى أَسْبَابِ نَزُولِهَا
وَالْأَخْبَارِ وَالْقِصَصِ الَّتِي رُوِيََتْ مِنْ حَوْلِهَا ، أَوْ مَا تَحْتَوِي مِنْ مَظَاهِرِ قُدْرَةِ الْمَوْلَى - جَلَّ وَعَلَا -
فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ وَالْكَوْنِ .

وَيَنْبَغِي الْأَنْتَظَرُ مِنَ التَّشِيرِيِّ إِسْهَابًا فِي الْأَحْكَامِ الْفَقْهِيَّةِ وَالْقَوَاعِدِ التَّعْبُدِيَّةِ وَالْأَسَانِيدِ
وَنَحْوِ ذَلِكَ فَمَا لِهَذَا أَلَّفَ كِتَابَهُ ، وَلَا يَصِحُّ لِلْقَارِي أَنْ يَتَوَقَّعَ مِنْهُ ذَلِكَ فَهِنَاكَ تَفَاسِيرٌ مَخْصُوصَةٌ
وَضَعْتَ لِلوَفَاءِ بِهَذِهِ الْأُمُورِ ، إِنَّمَا قَصِدَ التَّشِيرِيَّ إِلَى اسْتِمْدَادِ شَيْءٍ نَافِعٍ لِلصُّوفِيَّةِ يَتَدَعَمُ بِهِ رَأْيَ
مَنْ أَرَاهُمْ أَوْ عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، فَهَذَا هُوَ مَقْصُودُهُ ، وَتِلْكَ مَرَامِيهِ ، وَنَحْنُ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ نَقُولُ
بِلا تَحْفِظُ إِنَّ « لَطَائِفَ الْإِشَارَاتِ » يَمَثَلُ تَمَثِيلًا صَادِقًا مَذْهَبَ التَّشِيرِيِّ فِي التَّصَوُّفِ أَكْثَرَ مِمَّا
تَمَثَلُهُ « الرِّسَالَةُ » فَهِيَ يَعْني عَنْهَا وَهِيَ لَا تَعْني عَنْهُ .

وَعَلَيْنَا الْآنَ أَنْ نَسُوقَ أَمْثَلَةً قَلِيلَةً تَوْضِحُ مَوْقِفَ التَّشِيرِيِّ فِي تِلْكَ الْأُمُورِ حَتَّى يَعْرِفَ
القَارِي مِنْذُ الْبِدَايَةِ أَيَّ نَوْعٍ مِنَ التَّفْسِيرِ ذَلِكَ الَّذِي نَضَعُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ . فَنُفِيًا يَخْتَصُصُ بِالْأَحْكَامِ
التَّشْرِيبِيَّةِ نَرَاهُ مِثْلًا عِنْدَ الْآيَةِ الْكُرْمِيَّةِ « وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنَمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ » يَقُولُ :
الْغَنِيمَةُ مَا يَحْصُلُ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ إِذَا ظَفَرُوا عِنْدَ الْجِهَادِ وَالْقِتَالِ . وَمَلَّمَا كَانَ
الْجِهَادُ قَسْمَيْنِ : جِهَادَ الظَّاهِرِ مَعَ الْكُفَّارِ وَجِهَادَ الْبَاطِنِ مَعَ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ ، وَكَمَا أَنَّ الْجِهَادَ

الأصغر غنيمة عند الظفر كذلك للجهاد الأكبر غنيمة وهو أن يلك نفسه التي كانت في يد عدوئيه : الهوى والشيطان ، وبعد أن كانت ظواهره مقراً للأعمال الذميمة وباطنه مستقراً للأحوال الدينية يصير محلّ الهوى مسكن الرضا ، ومقرّ الشهوات والمنى محلاً لما يرد عليه من مطالبات المولى ، وتصير النفسُ مستلبة من إصرار الشهوات ، والقلبُ محتطاً من وصف الغفلات ، والروح مزروعة من أيدي العلاقات ، والسرُّ مصوناً من الملاحظات . وكما أنّ من جملة الغنيمة سهمان الله وللرسول وهو الخمس فما هو غنيمة — على لسان الإشارة — سهم خالص لله وهو مالا يكون للعبد فيه نصيب لا من كرائم العقبي ولا من ثمرات التقريب ولا من خصائص الإقبال ، فيكون العبد عند ذلك محرراً عن رقّ كل نصيب ، خالصاً لله بالله ، يحو ما سوى الله .

ونلت نظر القارئ إلى ما ورد في هذا النص من ترتيب الملكات الباطنة للإنسان من أسفل إلى أعلى ، وهي : النفس ثم القلب ثم الروح ثم السر ، ولكل منها وظيفة ولكل وظيفة غاية ، كما أنّ لكل منها آفات ولكن لكل علاج . . . والكلام في ذلك كله موزع في الكتاب حسب السياق الذي توحى به آيات الكتاب الكريم . والقشيري مشكور أعظم الشكر حين التزم بهذا الترتيب ، ولم يتخلّ عنه لا في اللطائف وحده بل في كل ما بين أيدينا من مصنفاة ، حتى صار له مذهب واضح السمات بارز القسّمات في المعراج الروحي ، وتفصيل ذلك موضح في كتابنا عن « مذهب في التصوف » الذي هو القسم الأول من بحثنا للدكتوراه .

ويطابق القشيري بين ما يحدث من نسخ لبعض الأحكام وبين ما يحدث من نسخ في السلوك الصوفي حيث يقول عند قوله تعالى : « يأيا الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل . . . » « حكم هذه الآية كان ثابتاً في الشرع ، ولكنه نسخ بعده . والنسخ هو الإزالة ، ومعنى النسخ في سلوك المريدين أنهم في الابتداء فرضهم القيام بالظاهر من حيث المجاهدات ، فإذا لاح لهم من أحوال القلوب شيء آلت أحوالهم إلى مراعاة القلوب فنسقط عنهم أورااد الظاهر .

أما فيما يختص بالعبادات فإننا نلاحظ أن القشيري يفتنم كل فرصة كي يوضح ضرورة التزام العبد بأدائها مهما أوغل في الفناء عن نفسه ، فليس ثمة عنبر ليقوطها عنه أو إعفائه

منها ، كذلك نراه يهتم اهتماماً ملحوظاً بالحث على التغافل في بواطنها ، ومعرفة جواهرها ، فهي ليست رسوماً ظاهرة يؤديها البدن وحسب ولكنها ذات مقاصد بعيدة .

فاستقبال القبلة عند الصلاة له عند القشيري إشارة : (لتكن القبلة مقصود نفسك ، وسبحانه مقصود مشهود قلبك ؛ لاتملق قلبك بأحجار وآثار ، وأفرّد قلبك لي) وعند قوله تعالى « وأنموا الحج والعمرة لله » يقول : « إتمام الحج على لسان العلم القيام بأركانه وسننه وهيئته ، وإراقة الدماء التي تجب فيه ، وعلى لسان أهل الإشارة الحج هو القصد ، فقصد إلى بيت الحق وقصد إلى الحق ، فالأول حج العوام والثاني حج الخواص ، وكما أن الذي يحج بنفسه يحرم ويقف ثم يطوف بالبيت ويسعى ثم يحلق ، فكذلك من يحج بقلبه فأحرامه بعقد صحيح على قصد صحيح ، ثم يتجرد عن لباس مخالقاته وشهواته ثم باشتهاه بثوب صبره وفقره ، وإمساكه عن متابعة حظوظه من اتباع الهوى وإطلاق خواطر المنى ، وما في هذا المعنى ، ثم الحاج أشعث أغبر تظهر عليه آثار الخشوع والخضوع والتلبية ، وأفضل الحج الشحّ والعجّ ؛ فالشح صب الدم والعج رفع الصوت بالتلبية فكذلك سفك دم النفس بسكاكين مخالقتها ، ورفع أصوات السر بدوام الاستغاثة وحسن الانتحاء والوقوف بساحات القربة باستكمال أوصاف الهيبة . وموقف النفوس عرفات وموقف القلوب الأسامي والصفات (= أسماء الله الحسنى وصفاته) ، وطواف القلوب حول مشاهد العز ، والسعي بالأسرار بين صفي كشف الجلال ولطف الجمال ، ثم التحلل بقطع أسباب الرغائب والاختيار والمنى والمعارضات بكل وجه .

وتسمع القشيري عند : « كتب عليكم الصيام . . . » يقول : « الصوم على ضربين : صوم ظاهر وهو الإمساك عن المفطرات مصحوباً بالنية ، وصوم باطن وهو صون القلب عن الآفات ، ثم صون الروح عن المساكينات ، ثم صون السر عن الملاحظات . . . »

ونهاية الصوم إذا هجم الليل ، ولكن من أمسك عن الأغيار فصومه نهايته أن يشهد الحق . والصوم لرؤية الهلال والإفطار لرؤيته كما يقول عليه السلام فالرؤية غائبة على الهلال ، وعند أهل التحقيق فالرؤية غائبة إلى الحق ؛ فصومهم لله حتى شهودهم ، وفطرهم لله ، وإقبالهم على الله ، والغالب عليهم الله .

هذا عن العبادات أما عن أسباب النزول فينظر إليها القشيري كما ينظر إلى مورد المثل ومضربه ، فالآية « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله » يقول عندها القشيري : « نزلت حين أمر الله رسوله بقطع بعضها فقالت اليهود : أى فائدة في هذا ؟ أمِن الصلاح قطع النخل وعقر الشجر ؟

فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم ، فأنزل الله تعالى الآية ، وأن ذلك بإذن الله ، وانقطع الكلام ، وفي هذا دليل على أن الشريعة غير مُعلَّاة ، وأنه إذا جاء الأمر الشرعي بطل طلب التعليل ، وسكنت الألسنة عن المطالبة : بِلِمِّ ؟ وهكذا من قال لأستاذه وشيخه : لِمَ ؟ لم يفلح ، وكلُّ مريد يكون لأمثال هذه الخواطر في قلبه جَوَّالَن لا يجيء منه شيء ، ومن لم يتجرد قلبه عن طلب الاعلال ولم يباشر حسن الرضا لكل ما يجري ، واستحسان ما يبدو من الغيب من الله — بسرّه وقلبه — فليس من الله في شيء .

وفي قوله تعالى : « إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة » يقول : « نزلت هذه الآية في أهل رجل من اليمن ترك لهم جنة مشمرة ، وكان يتصدَّق منها للمساكين ، فلما ورثه أهله قالوا : لن نعمل فعله ، وأقسموا ألا يعطوا شيئاً ، فأهلك الله جنهم . وندموا وتابوا » وهذه حال من له بداية حسنة ، ويجد التوفيق على التوالى ، ويجتنب المعاصي ، فيعوضه الله في الوقت نشاطاً ، وتلوح في باطنه أحوال فإذا بدَّر منه سوء دعوى ، وترك أدباً من آداب الخدمة تسدُّ عليه تلك الأحوال ، ويقع في فترة ، فإذا حصل منه بالعبادات والفرائض إخلال انقلب حاله ، ورُدَّ عن الوصال إلى البعاد ، ومن الاقتراب إلى الاعتراب عن الباب ، وصارت صفوته قسوة ، فإن كان له بعد ذلك توبة على ماسلف ، وندامة على ما فات من أمره ، فقلماً يصل إلى حاله ، ولكن لا يبعد أن ينظر إليه الحق بأفضاله ، فيقبله بعد ذلك ، رعايةً لما سلف منه في البداية من أحواله ، فإن الله تعالى رءوف بعباده .

ومن مظاهر القدرة الإلهية في السكون والحياة والإنسان لا يغيب عن القشيري أن يستمد إشارات مناسبة يوجهها نحو الموضوعات الصوفية فيقول مثلاً عند « ألم تخلقكم من ماء مهين » : « مهين أى حقير ذكركم أصل خلقتهم لثلاث يعجبوا بأحوالهم ، فإنه لا جنس من المخلوقات والمخلوقين أشد دعوى من بنى آدم ، ومن الواجب أن يتفكر الإنسان في أصله ،

كان نطفة وفي انتهائه إلى جيفة ، وفي وسائط حاله كنيف في قيص ، فبالحرى ألا يدل ولا يفخر . . . ثم صورّه فأحسن صورته ؛ فهو قادر على أن يريك من الأحوال الخسيسة إلى المنازل الشريفة النفيسة .

والإنسان أفضل من الجن لأن الجن من نار ، والنار بالماء تنطفئ وتصبح رماداً ولا يجيء منها شيء . أمّا الطين (الإنسان) فإذا انكسر عاد به الماء إلى ما كان عليه ، ولذلك العدو (إبليس) انطفأ ما كان يلوح عليه من سراج الطاعة ، ولكن آدم عليه السلام لما اغترّ جبراً ماء العناية فقال تعالى : ثم اجتباه ربه .

« خلق الإنسان من طين ولكن الله تعالى يحبهم ويمحبونه » خلق الإنسان من طين ولكن الله تعالى « رضى الله عنهم ورضوا عنه » خلق الإنسان من طين ولكن يقول « اذكروني أذكركم » خلق الإنسان من طين ولكن :

فكم أبصرت من حسنٍ ولكن عليك من الورى وقع اختياري

* * *

وبعد . . . فهذه أمثلة سريعة أردنا أن تقدمها للتدليل على المواقف التي يتخذها التشبيري في ظلال القرآن من زوايا مختلفة وفي ظروف متنوعة ، ومن مجموع هذه المواقف يتحصل مذهبه في التصوف فضلاً عن مذهبه في الكلام ، وهنا تجدر الإشارة إلى أنه حاول أن يحل بطريق العلم الصوفي ما عجز المتكلمون عن حله ، فحين حلَّ القلب محلَّ العقل ليصعد ويقصد نحو الملائ الأعلى ، وأصبح الحقُّ مناط الأمل لم يعد هناك معنى لأى حديث في الجبر والاختيار والحسن والقبیح والشواب والعقاب — على النحو الذي اشتهر من حوله الخلاف بين المتكلمين . الله — في عرف هذا الصوفي وفي عرف الصوفية الخُلص — مشهود ومحجوب لا معبود فقط ، وكلُّ كلام عن جبر الحب وعذاب الحب يسمج ويسخف ، وهل هناك أجل من أن يتعذب الإنسان في حبه حتى يهلك ؟ ألا ما أروعها من غاية ! وما أجدر من أن يضيع العمر بين فقد ووجد ! وما أعظم أن يكون الحقُّ خلفاً لك عن كل حطام الدنيا وأن تكون مشاهدته بدلاً لك عن كل نعيم الجنان !

* * *

بقيت مسألة هامة لا أحب أن أنهى هذا التقديم دون أن أوضحها ، وهي قيمة هذا الكتاب من الناحية الأدبية .

والواقع أن المسألة أكثر شمولاً وأوسع أبعاداً من أن تنصرف إلى « لطائف الإشارات » وحده أو حتى إلى أعمال القشيري كلها ، إنها تتصل بقضية أعظم هي الطريقة التي يؤخذ بها الإنتاج الصوفي عموماً ، فإزنا حتى الآن نكتفي بدراسة الأعمال الصوفية ضمن الدراسات الفلسفية والعقلية ، فالنصوف في جامعاتنا يدرس في أقسام الفلسفة بينما لا يدرس في أقسام اللغة العربية وآدابها ، وإذا حدث شيء من ذلك فهو ينتقل إليها بطريق أساتذة الفلسفة .

وإني لأتساءل : إلى متى يظل الحال هكذا ؟ إن الوضع مقلوب ، فالمشتغلون بالأدب أولى باحتضان التصوف ، لأن الإنتاج الصوفي — في كثير من الأحوال — درر من المنظوم والمنثور ، والصوفية أنفسهم قوم يصرحون أن منذهبهم لا يعنى بالعقل إلا في مراحل البداية من أجل تصحيح الإيمان ، أما طريقهم بعد ذلك فوثيق الصلة بالقلب والوجدان ، فهم بذلك يقتربون من أهل الفن وينأون عن أهل العقل ، هم في حاجة إلى من يتذوق أقوالهم أكثر مما هم في حاجة إلى من يتفكر فيها ، وتجربتهم في الفناء تدنو من تجربة الإلهام في الفن ، ومصطلحاتهم التي وضعوها لأنفسهم تم عن بصر نافذ في الأسلوب العربي والاشتقاق ، وهكذا يفرض الإنتاج الصوفي نفسه على الدراسات الأدبية ، بينما المشتغلون بهذه الدراسات لا يكادون يجركون ساكناً .

وليس بمعقول أن أقنع القارئ بجدوى دراسة « اللطائف » من الناحية الأدبية بواسطة هذه السطور القليلة ، فهذا له مكان آخر ، إنما قصدت لأثير قضية عامة قد يؤدي الأخذ بها إلى تصحيح كثير من المقاييس التي تنصل بالنصوف والأدب على حد سواء .

وفي تقديرنا أن منهج القشيري في استخراج الإشارة من العبارة مهيج أدبي ، لأنه يعتمد على تذوق اللفظة — مفردة ومركبة — تذوقاً ينبني على أصول من اللغة والاشتقاق والإعراب والبلاغة ، ثم إن التعبير الذي يفصح به القشيري تعبير أدبي له خصائص الأسلوب الأدبي والصيغة الفنية ، ومعنى هذا أنه نظر للقرآن بمنظار أدبي وعبر عن نظره بطريقة أدبية ، وليس أدخل في التفسير الأدبي من منهج كهذا ، حيث استكمل ناحيتين : أدب المفسر وأدب المفسر .

حقاً إن القرآن كتاب دين وهداية وتشريع وعلم وغير ذلك مما يمكن أن تخرج إليه المقاصد الإنسانية تلمس فيه زاداً ينمي المعارف ، ويثري العلوم ، ويفتح مغاليق الأمور . ولكنه قبل كل ذلك معجزة فنية بهرت سامعيها أول ما بهرتهم بالبيان ، والنظم ، والقول ، فوجدوا لذلك خلاوة ، وعليه طلاوة ، وهم أهل لسنٍ وفصاحة ، فمحن نعلم أن المعجزة تكون من جنس معجزات المخاطبين ولكنها من حيث الدرجة أعلى قدراً وأصعب دَرَكا وأعزُّ منالاً .

نخرج من هذا إلى أن دراسة إيجاز القرآن إن أغفلت تفسيراً كاللطايف — راعى فيه صاحبه أدبَ المفسر وأدبَ المفسر — إنما تغفل عن رافدٍ غني من روافد الدراسات القرآنية . ويمكن أن تضرب أمثلة سريعة توضح طريقة التفسيرى عندما يتصدى لبعض الجوانب في الأسلوب القرآنى .

فن اللفظة المفردة تنبعث إيجاءات جميلة مؤثرة تزيد المعنى قوة وتأكيداً ؛ كأن يقول عند قوله تعالى : « بل هم في شك يلعبون » : اللعب فعل يجرى على غير ترتيب ، تشبيهاً باللعب الذى يسيل لا على نظام مخصوص ، فوصف المناق باللعاب تصويراً لتردده وتجره وشككه في عقيدته .

والتسبيح عنده مرتبط « بالسباحة في بحار التوحيد بلا شاطئ » ، فبعدما حصلوا فيها فلا خروج ولا براح فحازت أيديهم جواهر التفريد ، نظموها في عقود الإيمان ورسعوها في أطواق الوصلة .

والفجر « انفجار الصبح كما يتفجر الماء من الصخر » .

ومن القصة تنبعث إيجاءات ممتعة ؛ فربم حين خوطبت « وهزى إليك بجنح النخلة » : كان ذلك الجنح يابساً أخرج الله سبحانه في الوقت الرطبُ الجنى ، وكان ذلك آية ودلالة على أن الذى قدر على فعل هذا قادر على خلق عيسى عليه السلام من غير أب ، وقد أمرت بهز النخلة اليابسة حينما جاءت علاقة الولد بعد أن كانت لا تتكاف السعى إذ كان زكريا يدخل عليها المحراب فيجد عندها رزقا ، أمرت بهز النخلة وهى فى أضعف حالها زمان قرب عندها بوضع الولد ليعلم أن العلاقة توجب المشقة والعناء ، أمرت بهز النخلة اليابسة وأمكنها ذلك وهى فى حال ضعفها وفى ذلك أوضح دلالة على صدقها ... » .

وإذا ضرب القرآن مثلاً بالكلب أو الذبابة أو البعوضة أو التي تقضت غزلها من بعد قوة ، فإن هذا التصوير القرآني الأخاذ له على وجدان القشيري الأديب وقع مؤثر ، يقول مثلاً (. . . .) وضرب المثل بالبعوضة لأنها إذا جاءت فوّت وطارت ، وإذا شبت تشقت وتلفت ، كذلك الإنسان ليطغى أن رآه استغنى . « وما فوقها » أي الذباب ، وجهة الإشارة في أن للذباب وقاحة حيث يعود عند البلاغ في الذب ، والله سبحانه خلق القوة في الأسد ولكنّه خلق فيه النفور من الناس ، وخلق الضعف في الذباب ، ولكنّه خلق فيه الوقاحة ، وتلك حكمة الله) .

والمظاهر الكونية في القرآن مصادر إشارات لا تنتهى وهى من أقوى الوسائل التى استغلها القشيري لتوضيح حقائق العلم الصوفي فالشمس والقمر ، والليل والنهار ، والجبال والبحار ، والسحب والأمطار كلها توحى بعمان كثيرة لتوضيح الفروق الدقيقة بين الطوابع والوابع والواوئح ، وعلم اليقين وحق اليقين ، وعلوم الإنسان العقلية والمعارف الدنية . . . إلى آخره .

يقول عند « كلا والقمر » : أثمار العلوم إذا أخذ هلالها في الزيادة بزيادة البراهين فإنها تزداد حتى إذا صارت إلى حد التمام وبلغت الغاية تبدو أعلام المعرفة ، ثم تأخذ علوم البراهين في النقصان حين تطلع شمس المعرفة ، وكما أن القمر كلما قرب من الشمس يزداد نقصانه حتى يصير محاقاً كذلك إذا ظهر سلطان العرفان تأخذ أثمار العلوم في النقصان بزيادة المعارف كالسراج في ضوء الشمس) .

وتوقف القشيري طويلاً عند المواقف النفسية وعند الاستدلالات الوجدانية في الأسلوب القرآني فكشف الكثير من أسرار الإعجاز القرآني كما أبان عن عبقريته في التذوق الفني ، وليس ذلك غريباً بالنسبة لصوفي ذى بصيرة كاشفة ، وشاعر له حس دقيق مرهف ، وباحث متعمق في أغوار النفس البشرية ، وأديب يحسن التعبير عما يذوق ويمجد .

نفعا الله بعلمه وبركته

دكتور إبراهيم بسبوني

نرمز للنسخة السوفيتية المصوّرة بالحرف (ص)
ونرمز للنسخة المصرية بالحرف (م)
ونرمز للرسالة القشيرية ط الحلبي سنة ١٩٥٩ (بالرسالة)

رَبِّ يَسَّرَ

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرح قلوب أوليائه بعرفانه ، وأوضح نهج الحق بلائح برهانه ، إن أراد طريقه ، وأتاح البصيرة لمن ابتغى تحقيقه ، وأزل الفرقان هدىً وتبيناً ، على صفيه محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله — معجزةً وبياناً ، وأودع صدور العلماء معرفته وتأويله ، وأكرمهم بعلم قصصه ونزوله ، ورزقهم الإيمان بحُكْمِهِ وبتشابهه وناسخه ، ووعدوه ووعداه ، وأكرم الأصفياء من عباده بفهم ما أودعه من لطائف أسرارهِ وأن (واره) لاستبصار ما ضمنه من دقيق إشاراتهِ ، وخفي رُوزهِ ، بما لُوِّحَ لآسرارهِ من مكنونات ، فوققوا بما خصُّوا به من أنوار الغيب على ما استتر عن أعيانهِ ، ثم نطقوا على مراتبهم وأقدارهِ ، والحق سبحانه وتعالى يلهمهم بما به يكرمهم ، فهم به عنه ناطقون وعن لطائفه مخبرون^(١) وإليه يشيرون ، وعنه يفصحون ، والحُكْمُ إليه في جميع ما يأتون به ويدرون .

قال الإمام جمال الإسلام أبو القاسم القشيري رحمه الله : وكتابتنا هذا يأتي على ذكر طرف من إشارات القرآن^(٢) على لسان أهل المعرفة ، إما من معاني مقولهم ، أو قضايا أصولهم ، سلكنا فيه طريق الإقلا (ل) خشيّة اللال ، مستمدين من الله تعالى عوائد المنّة ، متبرئين من الحول والمنّة^(٣) مستمصين من الخطأ والخلل ، مستوفقين لأصوب القول والعمل ، ملتزمين أن يصلى على سيدنا محمد صلى الله عليه و (سلم) ، ليختم لنا بالحسنى بمنه وأفضاله . وتيسّر الأخذ

(١) وردت في ص (مخبرون) والسياق لا يتطلبها .

(٢) ما تحت خط هو تسكئة اعتمدنا في إثباتها هنا على ما جاء في (تذكرة النوادر) التي اقتبست بضع فقرات رجوعاً إل نسخة أخرى .

(٣) المنّة بضم الميم القوة .

في ابتداء هذا الكتاب في شهور سنة أربع وثلاثين وأربعمائة^(١) ، وعلى الله إتمامه
إن شاء الله تعالى عز وجل .

سورة فاتحة الكتاب

هذه السورة بـ (ية) الكتاب ، ومفاتيح الأحياب بالخطاب والكتاب منه أجل
النعمى ، وأكرم الحسنى إذ هي (. . .)^(٢) وابتداء وفي معناه قيل .

أفديك بـ أيام دهري كلها تفدين أياماً (. . . .)
سقياً لمهدك الذي لو لم يكن ما كان قلبي للصبابة مهدياً^(٣)

ولقد كان صلى الله عليه وسلم غير مرتقب لهذا الشأن ، وما كان هذا الحديث منه على
بال ، وحينما نزل عليه جبريل صلوات الله عليه وسلامه أخذ في الفرار ، وآثر التباعد لهذا
الأمر آوى (. . .) قائلاً : ذروني ذروني ، زهوني زهوني ، وكان يتحنث في حراء ، ويخلو
هنالك (. . .) لحاجة ، وصادفته القصة بغنة كما قيل :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى . فصادف قاي فارغاً فتمكنا^(٤)

وكان صلوات الله عليه وسلم رضى بأن يقال له أجبر خديجة ولكن (الحق سبحانه وتعالى
أراده لأن)^(٥) يكون سيد الأولين والآخرين حيث قال . يس والقرآن الحكيم ، (رفعه إلى)
أشرف للنازل وإن لم يسم إليه بطرف التأميل سنة منه تعالى وتقدس (. . .) إلا عند من
تفاصرت الأوهام عن استحقاقه ، ولذلك ما قصوا العجب من شأنه (. . .) يتيم أبي طالب .

(١) اهتمدنا في استكمال رقى الأحاد والمرات من السنة على (تذكرة النوادر) حيث سقط في ص .
وهذا يبطل قول صاحب كشف الظنون (المجلد الثاني ص ١٥٥١) بأن القشيري ألف اللطائف قبل
عام ٤١٠ ، ويبدو أن الأمر قد التبس على حاجي خليفة فظن تاريخ تأليف « التيسير في التفسير » هو
تاريخ تأليف « اللطائف » .

(٢) ما بين الأقواس المفرغة ساقط في ص ومن حسن الحظ أن السقوط الكثير على هذا النحو لا يتكرر
بعد الورتين الأولى والثانية من (ص) .

(٣) اعتمدنا في تسكئة البيت على هذا النحو على وروده في (م) كاملاً عند تفسير سورة الحديد .

(٤) الشطر الثاني من البيت ناقص في (ص) ومكمل في (م) عند تفسير آية : علم القرآن من سورة الرحمن

(٥) زيادة أضفناها ليستقيم المعنى .

من بين البرية ، ولقد كان صلوات الله عليه وسلم في سابق (علمه) سبحانه وتعالى مقدماً على الكافة من أشكاله وأضرابه ، وفي معناه قيل :

هَذَا (. . .) أَطَارَ وَكَانَ فِي فَقْرٍ مِنَ السَّيَارِ
أَتْرُ عِنْدِي (بِالْإِكْبَارِ) مِنْ أَخِي (وَمِنْ) جَارِي
وَصَاحِبِ الدَّرْهِمِ (وَالِدِينَارِ) فَإِنْ صَاحِبِ الْأَمْرِ مَعَ الْإِكْتَارِ^(١)

ولقد كان صلى الله عليه وسلم قبل النبوة حميد الشأن ، (محمود) الذكر ، ممدوح الإسم ، أميناً لكل واحد . وكانوا يسمونه محمداً الأمين ، ولكن (الكافرين) (. . .) حالته ، بدلوا اسمه ، وحرّفوا وصفه ، وهجّوا ذكره ، فواحد كان يقول ساحر وآخر يقول (. . .) وثالث يقول كاذب ، ورابع يقول شاعر :

أَشَاعُوا لَنَا فِي الْحَى أَشْنَعُ قِصَّةً وَكَانُوا لَنَا سَلْمًا فَصَارُوا لَنَا حَرْبًا

وهكذا صفة المحبِّ ، لا ينفك عن الملام ولكن كما قيل

أَجِدُ الْمَلَامَةَ فِي هَوَاكَ لِذِيذَةٍ حَبِيبًا لَذِكْرِكَ فَلَئِمْنِي اللَّوْمُ^(٢)

وماذا عليه من قبائح قاله (من) يقول ، (والحق سبحانه يقول) : « ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك » أى استمع إلى ما يقال فيك بحسن الثناء علينا . [فصل] وتسمى هذه السورة أيضاً أم الكتاب ، وأم الشيء أصله ، وإمام كل شيء مقدّمه . وهذه السورة لما تشتمل عليه من الأمر بالعبودية ، والثناء على الله بجماله الربوبية ، ثم^(٣) كمالها من الفضائل — لا تصح الفرائض إلا بها . وقوله صلى الله عليه وسلم مخبراً عنه سبحانه وتعالى : « قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين » يعنى قراءة هذه السورة ، فصارت أم الكتاب ، وأصلها لما تنبى عليه من لطائف الكرامات وبدائع التقريب والإيجاب .

(١) أضاع البياض التى فى الصورة كثيراً من ألفاظ هذه الأبيات فاولنا إضافة بعض الألفاظ . وإن كان وزن الشعر ما زال غير سليم .

(٢) وزدت خطأ فى (ص) : فليمنى اللوم .

(٣) لا نستبعد أن تكون فى الأصل (تم) كالمها ...

قوله جل ذكره : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

الباء في بسم الله حرف التضمين ؛ أي بالله ظهرت الحادثات ، وبه وجدت المخلوقات ، فما من حادث مخلوق ، وحاصل منسوق ، من عين وأثر وغير ، وغير من حجر ويدر ، ونجم وشجر ، ورسم وطلل ، وحكم وعلل — إلا بالحق وجوده ، والحق ملكه ، ومن الحق بدؤه ، وإلى الحق عوده ، فيه وجد من وحد ، وبه جحد من أجد^(١) ، وبه عرف من اعترف ، وبه تخلف من اقترف .

وقال « بسم الله » ولم يقل بالله على وجه التبرك بذكر اسمه عند قوم ، وللفرق بين هذا وبين القسم عند الآخرين ، ولأن الاسم هو المسمى عند العلماء ، ولاستصفاء القلوب من العلائق ولاستخلاص الأسرار عن العوائق عند أهل العرفان ، ليكون ورود قوله « الله » على قلب مُتَّقِيٍّ وَسِرِّ مُصَفِّيٍّ . وقوم عند ذكر هذه الآية يتذكرون من الباء (بره)^(٢) بأوليائه ومن السنين سره مع أصفياه ومن الميم منته على أهل ولايته ، فيعلمون أنهم بیره عرفوا سره ، وبمنته عليهم حفظوا أمره ، وبه سبحانه وتعالى عرفوا قدره . وقوم عند سماع بسم الله تذكروا بالباء براءة الله سبحانه وتعالى من كل سوء ، وبالسين^(٣) سلامته سبحانه عن كل عيب ، وبالميم مجده سبحانه بعز وصفه ، وآخرون يتذكرون عند الباء بهاءه ، وعند السين سنأه ، وعند الميم ملكه ، فلما أعاد الله سبحانه وتعالى هذه الآية أعنى بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة وثبت أنها منها أردنا أن نذكر في كل سورة من إشارات هذه الآية^(٤) كلمات غير مكررة^(٥) ، وإشارات غير معادة ، فلذلك نستقصي القول ها هنا وبه الثقة .

(١) وردت في ص (الحد) .

(٢) سقطت في ص وأثبتناها لأن ما بعدها يدل عليها .

(٣) وردت في ص (السنين) .

(٤) من هنا ندرك أن القشيري يعتبر البسملة قرآناً خلافاً لمن يعدونها من قبيل الاستفتاح والتبرك ، فتبدأ بها القراءة كما يفعل في سائر الأدمال (أنظر المعنى للقاضي عبد الجبار ج ١١ ط وزارة الثقافة سلسلة ترانثا ص ١٦١) .

(٥) من هنا وما نعلم من مذهب القشيري نراه لا يمتد في فكرة التكرار في القرآن لأن التكرار ألبق بالمخلوقين ولأسباب أخرى لا محل لها هنا .

قوله جل ذكره : ﴿ الحمد لله ﴾

حقيقة الحمد الشناء على المحمود ، بذكر نعوته الجليلة وأفعاله الجليلة ، واللام ها هنا الجنس ، ومقتضاها الاستغراق ؛ فجميع المحامد لله سبحانه إماماً وصفاً وإماماً خلقاً ، فله الحمد لظهور سلطانه ، وله الشكر لوفور إحسانه . والحمد لله لاستحقاقه لجلاله وجماله ، والشكر لله لجزيل نواله وعزيز أفضاله ، فحمده سبحانه له هو من صفات كماله وحوله ، وحمد الخلق له على إنعامه وطوبى له ، وجلاله وجماله استحقاقه لصفات الملو ، واستجابته لنعوت العز والسمو ، فله الوجود (قدرة)^(١) القديم ، وله الجود الكريم ، وله الثبوت الأحمدي ، والسكون الصمدي ، والبقاء الأزلي ، والبهاء الأبدي ، والثناء الديمومي ، وله السمع والبصر ، والقضاء والقدر ، والكلام والقول ، والعزة والطول ، والرحمة والجود ، والعين والوجه والجمال ، والقدرة والجلال ، وهو الواحد المتعال ، كبرياؤه رداؤه ، وعلاؤه سناؤه ، ومجده عزه ، وكونه ذاته ، وأزله أبده ، وقدمه سرمده ، وحقه يقينه ، وثبوته عينه ، ودوامه بقاءه ، وقدره قضاؤه ، وجلاله جماله ، ونهيه أمره ، وغضبه رحمته ، وإرادته مشيئته ، وهو الملك بجهوته ، والأحد في ملكوته . تبارك الله سبحانه ! فسبحانه ما أعظم شأنه !

[فصل] علم الحق سبحانه وتعالى شدة إرادته أولياته بحمده وثنائه ، وعجزهم عن القيام بحق مدحه على مقتضى عزه وسنائه فأخبرهم أنه حمد نفسه بما افتتح به خطابه بقوله : « الحمد لله » فاتمشوا بعد الدلالة ، وعاشوا بعد الحمد ، واستقلت أسرارهم كمال التعزز حيث سمعوا ثناء الحق عن الحق بخطاب الحق ، فنطقوا ببيان الرمز على قضية الأشكال . وقالوا :

ولوجهها من وجهها قر ولعينها من عينها كحل

هذا خطيب الأولين والآخرين ، سيد النصحاء ، وإمام الباغاء ، لما سمع حمده لنفسه ، ومدحه سبحانه لحقه ، علم النبي أن تقاصر اللسان أليق به في هذه الحالة فقال : « لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » .

داوود لو سمعت أذناه قالتها لما ترنم بالأحسان داوود
غنت سعاد بصوتها فتخاذلت الأحسان داوود من الخجل

(١) هذه كلمة زائدة يمكن الاستغناء عنها ، ويرجع ذلك نظم الأسلوب وسباق المعنى ، أو ربما كانت (قدّمه).

[فصل] وتفاوت طبقات الخامدين لتباينهم في أحوالهم ؛ فطائفة حمدوه على ما نالوا من إنعامه وإكرامه من نوعى صفة نفعه ودفعه ، وإزاحته وإتاحته ، وما عتقوا عنه من إحسانه بهم أكثره ما عرفوا من أفضاله معهم قال جل ذكره : « وإن تمدوا نعمة الله لا تحصوها » ، وطائفة حمدوه على ملاح لقلوبهم من عجائب لطائفه ، وأودع سرائرهم من مكنونات بره ، وكشف أسرارهم به من خفى غيبه ، وأفرد أرواحهم به من بواده وواجده . وقوم حمدوه عند شهود ما كاشفهم به من صفات القدم ، ولم يردوا من ملاحظة العز والكرم إلى تصفح أقسام النعم ، وتأمل خصائص القسَم ، و (فرق بين)^(١) من يمدحه بعز جلاله وبين من يشكره على وجود أفضاله ، كما قال قائلهم :

وما الفقر عن أرض العشيرة ساقنا
ولسكننا جئنا بليقياك نسمع

وقوم حمدوه مُسْتَهْلِكِينَ عنهم فيما استنطقوا من عبارات تحميده ، بما اصطلح أسرارهم من حقائق توحيده ، فهم به منه يعبرون ، ومنه إليه يشيرون ، يُجرى عليهم أحكام التصريف ، وظواهرهم^(٢) بنعت التفرقة مرعية ، وأسرارهم مأخوذة بحكم جمع^(٣) الجمع ، كما قالوا :

بيان بيان الحق أنت بيانه
وكل معاني الغيب أنت لسانه

قوله جل ذكره : ﴿ رب العالمين ﴾

الرب هو السيد ، والعالمون جميع المخلوقات ، واختصاص هذا الجمع بلفظ العالمين لاشتماله على العقلاء والجمادات فهو مالك الأعيان ومُنشئها ، وموجد الرسوم والديار بما فيها . ويدل اسم الرب أيضاً على تربية الخلق ، فهو مُربِّ نفوس العابدين بالتأييد ومربِّ قلوب الطالبين بالتسديد ، ومربِّ أرواح المارفين بالتوحيد ، وهو مربِّ الأشباح بوجود النعم ، ومربِّ الأرواح بشهود الكرم .

ويدل اسم الرب أيضاً على إصلاحه لأمور عباده من ربيت العديم أربه ؛ فهو مصلح أمور الزاهدين بجميل رعايته ، ومصلح أمور العابدين بحسن كفايته ، ومصلح أمور الواجدين

(١) وردت (وفر ...) ثم بعدها بياض فأكلناها على هذا النحو ليم المعنى .

(٢) وردت (وظاهرهم) ولكن السياق يقتضى ما أبتناه .

(٣) وردت (جميع الجمع) ولكن الاصطلاح الصوفى هو جمع الجمع وهو درجة فوق الجمع وجمع الجمع

هو الاستهلاك بالكلية وفناء الإحساس بما سوى الله (رسالة القشيري ط سنة ١٩٥٩ ص ٣٩) .

بتقديم عنايته ، أصلح أمور قوم فاستغنوا بهبطائه ، وأصلح أمور آخرين فاشتاقوا للقائه ،
وثالث أصلح أمورهم فاستقاموا للقائه ، قال قائلهم :

ما دام عزك مسعوداً طواله فلا أبالي أعاش الناس أم فقدوا

قوله جل ذكره : ﴿الرحمن الرحيم﴾

اسمان مشتقان من الرحمة ، والرحمة صفة أزلية وهي إرادة النعمة وهما اسمان موضوعان
للمبالغة ولا فضل بينهما عند أهل التحقيق .

وقيل الرحمن أشد مبالغة وأتم في الإفادة ، وغير الحق سبحانه لا يسمى بالرحمن على الإطلاق ،
والرحيم ينعت به غيره ، وبرحمته عرف العبد أنه الرحمن ، ولولا رحمته لما عرف أحد أنه الرحمن ،
وإذا كانت الرحمة إرادة النعمة ، أو نفس النعمة كما هي (عند قوم فالتم في أنفسها مختلفة ،
ومراتبها متفاوتة فنعمة هي)^(١) نعمة الأشباح والظواهر ، ونعمة هي نعمة الأرواح والسرائر .

وعلى طريقة من فرق بينهما فالرحمن خاص الاسم عام المعنى ، والرحيم عام الاسم خاص
للمعنى ، فلأنه الرحمن رزق الجميع ما فيه راحة ظواهرهم ، ولأنه الرحيم وفق المؤمنين لما به
حياة سرائرهم ، فالرحمن بما رُوِّح ، والرحيم بما لُوِّح ؛ فالترويح بالمبارك ، والترويح بالأنوار ؛
والرحمن بكشف تجلّيه والرحيم بلطف تولىه ، والرحمن بما أولى من الإيمان والرحيم
بما أسدى^(٢) من العرفان ، والرحمن بما أعطى من العرفان والرحيم بما تولى من العفران ،
بل الرحمن بما ينعم به من العفران والرحيم بما يمن به من الرضوان ، بل الرحمن بما يكتف به
والرحيم بما ينعم به من الرؤية والعيان ، بل الرحمن بما يوفق ، والرحيم بما تحقق ، والتوفيق
للمعاملات ، والتحقق للمواصلات ، فالمعاملات للقاصدين ، والمواصلات لخواجدين ، والرحمن
بما يصنع لهم والرحيم بما يدفع عنهم ؛ فالصنع بحميل الرعاية والدفع بحسن العناية .

قوله جل ذكره : ﴿مالك يوم الدين﴾

المَلِك من له المَلِك ، ومُلك الحق سبحانه وتعالى قدرته على الإبداع ،
فالملك مبالغة من المالك وهو سبحانه الملك المالك ، وله المَلِك . وكذا لا إله إلا هو
فلا قادر على الإبداع إلا هو ، فهو بالهيته متوحد ، وبملكه متفرد ، ملك نفوس
العابدين فدر فها في خدمته ، وملك قلوب المعارفين فشرّفها بمعرفته ، وملك نفوس القاصدين

(١) نكتة في الهامش استدرك بها الناسخ فأثبتناها في موضعها .

(٢) وردت (أسرى) والأصح (أسدى) .

فَتَسِيْمَهَا ، وَمَلِكٌ قُلُوبِ الْوَاجِدِينَ فِيهِمَا . مَلِكٌ أَشْبَاحٍ مِنْ عِبَادِهِ فَلَاظِفَهَا بِنِوَالِهِ وَأَفْضَالِهِ ، وَمَلِكٌ أَرْوَاحٍ مِنْ أَحِبِّهِمْ (. . . .)^(١) فَكَاشَفَهَا بِنِعْتِ جَلَالِهِ ، وَوَصَفَ جَمَالِهِ . مَلِكٌ زَمَامُ أَرْبَابِ التَّوْحِيدِ فَصَرَفَهُمْ حَيْثُ شَاءَ عَلَى مَا شَاءَ وَوَقَّفَهُمْ حَيْثُ شَاءَ عَلَى مَا شَاءَ كَمَا شَاءَ ، وَلَمْ يَكِلْهُمْ إِلَيْهِمْ لِحِظَةٍ ، وَلَا مَلِكٌ لَهُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ سَنَةً وَلَا خَطَرَةَ ، وَكَانَ لَهُمْ عَنْهُمْ ، وَأَفْنَاؤُهُمْ لَهُ مِنْهُمْ^(٢) .

[فَصْلٌ] مَلِكٌ قُلُوبِ الْعَابِدِينَ إِحْسَانُهُ فُطِعُوا فِي عَطَائِهِ ، وَمَلِكٌ قُلُوبِ الْمُرْحِدِينَ سُلْطَانُهُ فَقَتَعُوا بِبِقَائِهِ . عَرَّفَ أَرْبَابَ التَّوْحِيدِ أَنَّهُ مَالِكُهُمْ فَسَقَطَ عَنْهُمْ اخْتِيَارُهُمْ ، عَلِمُوا أَنَّ الْعَبْدَ لَا مَلِكَ لَهُ ، وَمَنْ لَا مَلِكَ لَهُ لَا حَكْمَ لَهُ ، وَمَنْ لَا حَكْمَ لَهُ لَا اخْتِيَارَ لَهُ ، فَلَا لَهُمْ عَنْ طَاعَتِهِ إِعْرَاضٌ وَلَا عَلَى حِكْمِهِ اعْتِرَاضٌ ، وَلَا فِي اخْتِيَارِهِ مَعَارِضَةٌ ، وَلَا لِلْمُخَالَفَةِ تَعَرُّضٌ ، « وَيَوْمَ الدِّينِ » . يَوْمُ الْجَزَاءِ وَالنَّشْرِ ، وَيَوْمُ الْحِسَابِ وَالْحُشْرِ — الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَجْزِي كَلَّابًا بِمَا يَرِيدُ ، قَمِينَ بَيْنَ مَقْبُولِ يَوْمِ الْحُشْرِ بِفَضْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَفْعَلُهُمْ ، وَمَنْ بَيْنَ مَرْدُودٍ بِحِكْمِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَجْرُمُهُمْ . فَأَمَّا الْأَعْدَاءُ فَيَحْسَبُهُمْ ثُمَّ يَمْنَعُهُمْ وَأَمَّا الْأَوْلِيَاءُ فَيُعَاتِبُهُمْ ثُمَّ يَقْرَبُهُمْ :

قَوْمٌ إِذَا ظَفَرُوا بِنَا جَادُوا بِعَتَقِ رِقَابِنَا

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾

معناه تعبدك و نستعين بك . والابتداء بذكر المعبود أتمُّ من الابتداء بذكر صفته — التي هي عبادته واستعانتة ، وهذه الصيغة أجزل في اللفظ ، وأعذب في السمع . والعبادة الإتيان بقافية ما في (بابها)^(٣) من الخضوع ، ويكون ذلك بموافقة الأمر ، والوقوف حينها وقف الشرع . والاستعانة طلب الإعانة من الحق .

والعبادة تشير إلى بذل الجهد والمثنية ، والاستعانة تخبر عن استجلاب الطول والمثنية ، فبالعبادة يظهر شرف العبد ، وبالاستعانة يحصل اللطف للعبد . في العبادة وجود شرفه ، وبالاستعانة أمان تلفه . والعبادة ظاهرها تذلل ، وحققتها تعزز وتجمّل :

وَإِذَا تَذَلَّتِ الرِّقَابُ تَقَرَّبًا مِّنَّا إِلَيْكَ ، فَعَزَّهَا فِي ذُلِّهَا

(١) مشتقة في ص ، وربما كانت (وأحبوه) .
(٢) له ، هنا معناها لأجله أي أنه أفنهم من أنفسهم لأجله ليقبوا به ، وكان الأسلم أن تكون العبارة :
وأفناؤم منهم له ولكن حصر المصنّف على مراعاة الانسجام بين عندهم ومنهم .
(٣) وردت (بابها)

وفي معناه :

حين أسلمتني لذلِّ ولام ألقيتني في عينٍ وزاى^(١)

[فصل] العبادة نزهة القاصدين^(٢) ، ومستروح المریدین ، ومرجع الأنس للمحبين ، ومرجع البهجة للعارفين . بها فُرَّةُ أعينهم ، وفيها مسرة قلوبهم ، ومنها راحة أرواحهم . وإليه^(٣) أشار صلى الله عليه وسلم بقوله : أرحنا بها يا بلال . ولقد قال مخلوق في مخلوق :

يا قوم ثارى عند أسمائى يعرفه السامع والرأى
لا تدعنى إلا يساعدها فإنه أصدق أسمائى

والاستعانة بإجلالك لنعوت كرمه ، ونزلك بساحة جوده ، وتسليمك إلى يد حكمه ، فتقصده بأمل فسيح ، وتخطو إليه بخطو وسيع ، وتأمل فيه برجاء قوى^(٤) ، وتثق بكرم أزلئ ، وتسكل على اختيار سابق ، وتعتمضم بسبب جوده (غير ضعف)^(٥) .

قوله جل ذكره : ﴿ إهدنا الصراط المستقيم ﴾

الهداية الإرشاد ، وأصلها الإمالة ، والمهدى من عرف الحق سبحانه ، وآثر رضاه ، وآمن به . والأمر في هذه الآية مضمّر ، فعناه اهدنا بنا^(٦) — والمؤمنون على الهداية في الحال — فمعنى السؤال الاستدامة والاستزادة . والصراط المستقيم الطريق الحق وهو ما عليه أهل التوحيد . ومعنى إهدنا أى مرز بنا إليك ، وخذنا لك ، وكن علينا دليلنا ، ويسر إليك سبيلنا ، وأقم لنا هممنا ، واجمع بك همومنا .

[فصل] إقطع أسرارنا عن شهود الأغيار ، ولوَّح في قلوبنا طوابع الأنوار ، وأفرد

(١) وردت و (زار) (٢) وردت (القاصرين) (٣) أى وإلى ذلك أشار

(٤) وردت (قوى) وهى غير مناسبة للمعنى .

(٥) إما أن تكون زائدة أو يتصاحرف الجر في فتكون (في غير ضعف) أو تكون (غير ضعف) (أساس البلاغة ص ٥٦٣) أى غير متكرر بالأسباب لطلب المال .

(٦) ويكون المعنى على هذا أقم فينا ما يجعلنا نتهدى به إليك ، ولكن يرجح أن يكون قد وقع خطأ من الناسخ وأن الأصل (إهدنا بك) لأن ذلك يتفق مع مذهب التشيرى وغيره من الصوفية حيث يعتبرون كل شئ يقع من العبد مرده إلى الحق سبحانه ، فلا قدرة للعبد — وحده — على معرفة الله ، ولا على الاهتداء إليه ، وتدل الدلائل فيما بعد على ذلك مثل قوله (فجدك بك) . وأما أن يكون الأصل (إهد بنا) أى — كما جاء فيما بعد — مل بنا .

قصودنا إليك عن دَاسِ الآثار ، ورقنًا عن منازل الطلب والاستبدال إلى جَمْع ساحات
القرب والوصال .

[فصل] حُلٌّ بيننا وبين مساكنة^(١) الأمثال والأشكال ، بما تلاطفنا به من وجود
الوصال ، وتكاشفنا به من شهود الجلال والجمال .

[فصل] أُرشدنا إلى الحق لثلاث تنكّل على وسائط المعاملات ، ويقع على وجه التوحيد
غبار الظنون وحسبان الإعلال .

إهدنا الصراط المستقيم أي أزلُّ عنا ظلماتِ أحوالنا لنستضيء^(٢) بأنوار قُدسِكَ عن
التفيؤ بظلال طلبنا ، وارفع عنا ظل جهدنا لنستبصر بنجوم جودك ، فنجدك بك .

[فصل] اهدنا الصراط المستقيم حتى لا يصبحنا قرين من نزغات الشيطان ووساوسه ،
ورفيق من خطرات النفوس وهواجسها ، أو يصدنا عن الوصول تعريج في أوطان التقليد ،
أو يحول بيننا وبين الاستبصار ركون لى معتاد من التلقين ، وتستهوينا آفة من نشو أو هوادة ،
وظن أو عادة ، وكلل أو ضعف إرادة ، وطمع مالٍ أو استزادة .

[فصل] الصراط المستقيم ما عليه من الكتاب والسنة دليل ، وليس للبدعة عليه سلطان
ولا إليه سبيل . الصراط المستقيم ما شهدت بصحته دلائل التوحيد ، ونهت عليه شواهد
التحقيق . الصراط المستقيم ما درَجَ عليه سَلَفُ الأمة ، ونطقت بصوابه دلائل العبرة .
الصراط المستقيم ما باين الحظوظ سالكه ، وفارق^(٣) الحقوق قاصده . الصراط المستقيم ما يُفِضُ
بسالكه إلى ساحة التوحيد ، ويُشهِدُ صاحبه أثرَ العناية والجود ، لثلاث يظنه موجبٌ
(ببذل)^(٤) المجهود .

(١) وردت (ساكنة) والأصح بالميم فقد جاءت كذلك في مواضع كثيرة أخرى .

(٢) وردت خطأ (لنستضيء) .

(٣) وردت (وفارن) في ص ، والأصح أن تكون بالقاف ؛ فالحظوظ للمبد والحقوق للحق .

(٤) وردت (بذل) بدون باء والأقوى في رأينا أن تكون بالياء وأن نقرأ موجب بفتح الجيم أي
مستحق ، وبذلك يتضح موقف القشيري من قضية هامة وهي ؛ هل يجب على الله أن ينيب المطيع ؟ ولا يرى
القشيري هذا الوجوب لأنه يربط كل عمل للعبد بالعناية الإلهية بالجهود الإنسانية . وقد صدق الرسول (ص)
حين قال : « ما منكم من أحد ينجي عمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني
الله برحمته » .

قوله جل ذكره : ﴿ صراط الذين أنعمت عليهم ﴾

يعنى طريق من أنعمت عليهم بالهداية إلى الصراط المستقيم ، وهم الأولياء والأصفياء .
ويقال طريق من (أفئيتهم)^(١) عنهم ، وأفئتهم بك لك ، حتى لم يقفوا فى الطريق ، ولم تصدم
عنك خفايا المكر . ويقال صراط من أنعمت عليهم بالقيام بحقوقك دون التمرج على
استجلاب حظوظهم .

ويقال صراط من (طهرتهم)^(٢) عن آثارهم حتى وصلوا إليك بك .

ويقال صراط من أنعمت عليهم حتى تحرروا من مكائد الشيطان ، ومغاليط^(٣) النفوس
ومخايل الظنون ، وحسابات الوصول قبل خمود آثار البشر (ية) .

ويقال صراط من أنعمت عليهم بالظفر والاستعانة بك ، والنهى من الحول والقوة ،
وشهود ماسبق لهم من السعادة فى سابق الاختيار ، والعلم بتوحيدك فيها تفضيه من المسار والمضار .

ويقال صراط الذين أنعمت عليهم بحفظ الأدب فى أوقات الخدمة ، واستشعار نعت الهيبة .

ويقال صراط الذين أنعمت عليهم بأن حفظت عليهم آداب الشريعة وأحكامها عند
غلبات (بواده)^(٤) الحقائق حتى لم يخرجوا عن حد العلم ، ولم يُخَلُّوا بشيء من أحكام الشريعة .
ويقال صراط الذين أنعمت عليهم حتى لم تطفى شمس معارفهم أنوار ورعهم ولم يضيئوا شيئاً
من أحكام الشرع^(٥) .

ويقال صراط الذين أنعمت عليهم بالعبودية عند ظهور سلطان الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾

(٢) وردت (طهرتهم) فى ص

(٤) وردت (بواده)

(١) وردت (أفئتهم) فى ص

(٣) وردت (مغاليط) فى ص

(٥) نلاحظ أن القشبرى يبالغ كثيراً على التزام آداب الشريعة مهابتاً على العبد سطوة الانحاء ،
واستلبه سلطان القضاء ، ويحسن هنا أن نشير إلى اصطلاح فى مذهب القشبرى وهو الفرق الثانى وهى حالة
عزيزة يرد عندها العبد إلى الصحو لى يؤدى ما يجب عليه من الفرائض فى أوقاتها ، ويكون رجوعه لله
بأنه (انظر الرسالة القشبرية ص ٣٩) .

المغضوب عليهم الذين صدمتهم هواجم الخلدان^(١) ، وأدركتهم مصائب الحرمان ،
وركبهم سطوة الرد ، وغلبتهم بوآده الصد والطرْد .

ويقال هم الذين لحقهم ذل الهوان ، وأصابهم^(٢) سوء الخسران ، فشقوا في الحال باجتلاب
الخطوط — وهو في التحقيق (شقاء) ؛ إذ يحسبون أنهم على شيء ، ولحق في شقاؤهم سر .

ويقال هم الذين أنسوا بنفحات التقريب زماناً ثم أظهر الحق صبحانه في بابهم شاناً ؛ بُدِّلوا
بالوصول بعادا ، وطعموا في القرب فلم يجدوا مرادا ، أولئك الذين ضلّ سعيهم ، وخاب ظنهم .
ويقال غير المغضوب عليهم بنسيان التوفيق ، والتعامى عن رؤية التأييد . ولا الضالين
عن شهود سابق الاختيار ، وجريان التصريف والأقدار .

ويقال غير المغضوب عليهم بنضييعهم آداب الخدعة ، وتقصيرهم في أداء شروط الطاعة .
ويقال غير المغضوب عليهم هم الذين تقطعوا في مغاوزه الغيبة ، وتفرقت بهم الهوموم
في أودية وجوه الحسبان .

[فصل] ويقول العبد عند قراءة هذه السورة آمين ، والنأمين سُنَّة ، ومعناه يارب افعل
واستجب ، وكأنه يستدعي بهذه القالة التوفيق للأعمال ، والتحقق للآمال ، وتحط رِجله
بساحات الافتقار ، ويناجي حضرة الكرم بلسان الاتبها ، ويتوسل (بتبريه)^(٣) عن الحول
والطاقة والمُنَّة والاستطاعة إلى حضرة الجود . وإن أقوى وسيلة للفقير تعلقه بدوام الاستعانة
لتحققه بصدق الاستعانة .

السورة التي تذكر فيها البقرة . . قوله تعالى :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإسم مشتق من السمو والسَّمة ، فسبيل من يذكر هذا الاسم أن يتسم بظاهره بأنواع
المجاهدات ، ويسمو بهمته إلى محالّ المشاهدات . فمن عديم سمة المعاملات على ظاهرة ، وفقد

(١) يقول القشيري في الرسالة (ومنهم من تغيرم البواده وتصرفه الهواجم ، ومنهم من يكون فوق
ما يفضؤه حالا ووقتا . . أولئك م سادات الوقت) ص ٤٤ .
(٢) وردت (أحبابهم) .
(٣) وردت (ببريته) والصواب (بتبريه) .

سَمُوَ الْهِمَّةَ لِلْمَوَاصِلَاتِ بِسِرَائِرِهِ لَمْ يَجِدْ لَطَائِفَ الذِّكْرِ عِنْدَ قَالَتِهِ ، وَلَا كِرَامِ الْقُرْبِ فِي صِفَاءِ حَالَتِهِ .

[فصل] معنى الله : الذى له الإلهية ، والإلهية استحقاق نعوت الجلال . فمعنى بسم الله : باسم من تفرَّد بالقوة والقدرة . الرحمن الرحيم من تَوَحَّدَ في ابتداء الفضل والنصرة . فسماع الإلهية يُوجِبُ الهَيْبَةَ وَالْإِصْطِلَامَ ، وَسَمَاعُ الرَّحْمَةِ يُوْجِبُ الْقُرْبَةَ وَالْإِكْرَامَ . وَكُلُّ مَنْ لَاطَفَهُ الْحَقُّ سَبَّحَانَهُ عِنْدَ سَمَاعِ هَذِهِ الْآيَةِ رَدَّهُ بَيْنَ صَوِّ وَمَحْوٍ ، وَبَقَاءَ وَفَنَاءٍ ، فَإِذَا كَاشَفَهُ بِنِعْمَتِ الْإِلَهِيَّةِ أَشْهَدَهُ جَلَالَهُ ، فَحَالَهُ مَحْوٍ . وَإِذَا كَاشَفَهُ بِنِعْمَتِ الرَّحْمَةِ أَشْهَدَهُ جَمَالَهُ فَحَالَهُ صَوِّ :

أَغْيَبَ إِذَا شَهِدَتْكَ ثُمَّ أَحْيَا فَكَمْ أَحْيَا لَدَيْكَ وَكَمْ أَيْدُ

قوله جل ذكره : ﴿ الم ﴾

هذه الحروف المقطعة في أوائل السورة من المتشابه الذى لا يعلم تأويله إلا الله — عند قوم ، ويقولون لكل كتاب سر ، وسر الله في القرآن هذه الحروف المقطعة . وعند قوم إنها مفاتيح أسمائه ، فالألف من اسم « الله » ، واللام يدل على اسمه « اللطيف » ، والميم يدل على اسمه « المجيد » و « الملك » .

وقيل أقسم الله بهذه الحروف لشرفها لأنها بسائط أسمائه وخطابه .

وقيل إنها أسماء السور .

وقيل الألف تدل على اسم « الله » واللام تدل على اسم « جبريل » والميم تدل على اسم « محمد » صلى عليه وسلم ، فهذا الكتاب نزل من الله على لسان جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم .

والألف من بين سائر الحروف انفردت عن أشكالها بأنها لا تتصل بحرف في الخط وسائر الحروف يتصل بها إلا حروف بسيرة ، فينتبه العبد عند تأمل هذه الصفة إلى احتياج الخلق بجملتهم إليه ، واستغنائاه عن الجميع .

ويقال يتذكر العبد الخاص ^(١) من حالة الألف تقدُّسَ الحق سبحانه وتعالى عن التخصص

(١) وردت في من (الخفض) وهي خطأ من الناسخ .

بالمكان ؛ فإن سائر الحروف لها محل من الخلق^(١) أو اللسان إلى غيره من المدارج^(٢) غير الألف فإنها هويته ، لا تضاف إلى محل .

ويقال الإشارة منها إلى انفراد العبد لله سبحانه وتعالى فيكون كالألف لا يتصل بحرف ، ولا يزول عن حالة الاستقامة والاتصاف بين يديه .

ويقال يطالب العبد في سره عند مخاطبته بالألف بانفراد القلب إلى الله تعالى ، وعند مخاطبته باللام بلين جانبه في (مراعاة) حقه ، وعند سماع الميم بموافقة أمره فيما يكلفه .

ويقال اختص كل حرف بصيغة مخصوصة وانفردت الألف باستواء القامة ، والتميز عن الاتصال بشيء من أضرابها من الحروف ، فجعل لها صدر الكتاب إشارة إلى أن من تجرد عن الاتصال بالأمثال والأشغال حظي بالرتبة العليا ، وفاز بالدرجة القصوى ، وصلاح للتخاطب بالحروف المنفردة التي هي غير مركبة ، على سنة الأحياء في ستر الحال ، وإخفاء الأمر على الأجنبي من القصة — قال شاعرهم :

قلت لها قني قالت قاف

لا تحسبي أننا نسبنا لا يخاف

ولم يقل وقفت سترأ على الرقيب ولم يقل لا أقف مراعاة لقلب الحبيب بل : «قالت قاف» .
ويقال تكثر العبارات^(٣) للعموم والرموز والإشارات للخصوص ، أسمع موسى كلامه في ألف موطن ، وقال لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم : أليف . . . وقال عليه السلام : أوتيت جوامع الكلم^(٤) فاختر لي الكلام اختصاراً ، وقال بعضهم : قال لي مولاي : ما هذا الدنف ؟ قلت : تهواني ؟ قال : لام الف

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك الكتاب لا ريب فيه ﴾

(١) وردت في ص (الشفق) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) معناها الخارج — كما جاء في الهامش .

(٣) وردت في ص (العبادات) والأصح بالراء لأن التشبيري في مواضع كثيرة يتبادل بين العبارة والإشارة

(٤) وردت في ص (القلم) وهي خطأ من الناسخ . وسبأني تخريج الحديث في هامش قريب .

قيل ذلك الكتاب أى هذا الكتاب ، وقيل إشارة إلى ما تقدم إزاله من الخطاب ،
وقيل ذلك الكتاب الذى وعدتُك إزاله عليك يوم الميثاق .

لا ريب فيه ، فهذا وقت إزاله . وقيل ذلك الكتاب الذى كتبتُ فيه الرحمة على نفسى
لامتك — لا شك فيه ، فتحقق بقولى .

وقيل الكتاب الذى هو سابق حكى ، وقديم قضائى لمن حكمت له بالسعادة ، أو خنمت
عليه بالشقاوة لا شك فيه .

وقيل (حكى الذى أخبرت أن رحمتى سبقت على غضبى لا شك فيه ^(١)) .

وقيل إشارة إلى ما كتب فى قلوب أوليائه من الإيمان والعرفان ، والمحبة والإحسان ، وإن
كتاب الأحابب عزيز على الأحابب ، لا سيما عند فقد اللقاء ، وبكتاب الأحابب سلوئهم
وأنسهم ، وفيه شفاؤهم وروحهم ، وفى معناه أنشدوا :

وكشبتك حولى لا تفارق مضجعى وفيها شفاء للذى أنا كاتم

وأنشدوا :

ورد الكتاب بما أقرَّ عيوننا وشفى القلوب فبين غايات المنى
وتقسام الناسُ للمسرة بينهم قسماً وكان أجلم حطاً أنا ^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ هُدَى الْمُتَّقِينَ ﴾

أى بياناً وحجة ، وضياء ومحجة ، لمن وقاه الحق سبحانه وتعالى من ظلمات الجهل ، وبصره
بأنوار العقل ، واستخلصه بمحقات الوصل . وهذا الكتاب للأولياء شفاء ، وعلى الأعداء
عنى وبلاء . المتقى من اتقى رؤية تقواه ، ولم يستند إلى تقواه ، ولم يرَّ نجاته إلا بفضل مولاه .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾

(١) ما بين القوسين نسخة استدرِك بها الناسخ فأثبتها فى هامش الصفحة .

(٢) لم يكن الناسخ يظهر اهتماماً بأبيات الشعر فوصلتنا رديئة الخط كثيرة الأخطاء فقننا بتصحيحها
بقدر الإمكان حتى تبدو ذات معنى ، وذلك استناداً إلى حالة لها أكثر ضبطاً إما فى مواضع أخرى من هذا
الكتاب أو من كتب القشبرى الأخرى .

حقيقة الإيمان التصديق ثم التحقيق ، وموجب الأمرين التوفيق . والتصديق بالعقل والتحقيق ببذل الجهد ، في حفظ العهد ، ومراعاة الحد . فالؤمنون هم الذين صدّقوا باعتقادهم ثم الذين صدّقوا في اجتهادهم .

وأما الغيب فما يعلمه^(١) العبد مما خرج عن حد الاضطرار ، فكل أمر ديني أدركه العبد بضرب استدلال ، ونوع فسر واستشهاد بالإيمان به غيبي . فالرب سبحانه وتعالى غيب . وما أخبر الحق عنه من الحشر والنشر ، والثواب والمآب ، والحساب والعذاب — غيب .

وقيل إنما يؤمن بالغيب من كان معه سراج الغيب ، وأن من أيدوا ببرهان العقول آمنوا بدلالة العلم وإشارة اليقين ، فأوردتهم صدق الاستدلال ساحات الاستبصار ، وأوصلهم صائب الاستشهاد إلى مراتب السكون ، فإيمانهم بالغيب بمزاحة علومهم ودواعي الريب . ومن كوشف بأنواع التعريف أسهل عليهم سجوف الأنوار ، فأغنهم بلوائح البيان عن كل فكر وروية ، وطلب بخواطر ذكية ، وردّ وردع لدواعٍ ردية ، فطلعت شمس أسرارهم فاستغنوا عن مصابيح استدلالهم ، وفي معناه أنشدوا :

لَيْلِي مِنْ وَجْهِكَ شَمْسُ الضُّحَا وَظِلَامِهِ فِي النَّاسِ سَارِي
وَالنَّاسِ فِي سَدْفِ الظَّلَامِ وَنَحْنُ فِي ضَوْءِ النَّهَارِ
وَأَنْشَدُوا :

طلعت شمس من أحبك ليلاً فاستضاءت وما لها من غروب
إن شمس النهار تغرب بالليل وشمس القلوب ليست تغيب^(٢)
ومن آمن بالغيب بشهود الغيب غاب في شهود الغيب فصار غيباً يغيب .

وأما إقامة الصلاة فالقيام بأركانها وسننها ثم الغيبة^(٣) عن شهودها بروية من يصلّي له^(٤)

(١) وردت (يعمله) والأرجح أن نكسرون (يعلمه) حتى تتلاءم مع طبيعة الغيب .
(٢) وردت (مما لها) ، (وتنبى بالليل) ، (ليت تغيب) وقد صححنا ذلك بما يتلاءم مع الوزن والمعنى .
(٣) وردت (ثم الغيب) وهي خطأ من الناسخ والأصح (الغيبة) كما سنجد في الهامش التالي .
(٤) القشيري هنا متأثر بفكرة الواسطي حينما دخل نيسابور وسأل أصحاب أبي عثمان : بماذا كان يأمركم شيخكم ؟ فقالوا : كان يأمرنا بالترام الطاعات ورؤية التقصير فيها . فقال « ... هلا امركم بالغبية عنها بروية منشئها وبجرها » الرسالة ص ٣٤ .

فيحفظ عليه أحكام الأمر بما يجرى عليه منه ، وهو عن ملاحظتها محو ، فنفسهم مستقبلة
القبلة ، وقلوبهم مستغرقة في حقائق الوصلة :

أراني إذا صليت يَمَّتْ نحوها بوجهي وإن كان المصلي ورائيا
أصلي فلا أدري إذا ما قضيتها أثنيتين صليت الضحا أم ثمانيا ؟

وإن أصحاب العموم يجتهدون عند افتتاح الصلاة ليردوا قلوبهم إلى معرفة ما يؤدون من
الفرض ، ولكن عن أودية الغفلة ما يرجعون . أما أهل الخصوص فيردون قلوبهم إلى معرفة
ما يؤدون ولكن عن حقائق الوصلة ما يرجعون ؛ فشتان بين غائب يحضر أحكام الشرع
ولكن عند أوطان الغفلة ، وبين غائب يرجع إلى أحكام الشرع ولكن عند حقائق الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾

الرزق ما تمكّن الإنسان من الانتفاع به ، وعلى لسان التفسير أنهم ينفقون أموالهم
إمّا نفلاً وإمّا فرضاً على موجب تفصيل^(١) العلم . وبيان الإشارة أنهم لا يدخرون عن الله
سبحانه وتعالى شيئاً من ميسورهم ؛ فينفقون نفوسهم في آداب العبودية ، وينفقون قلوبهم
على دوام مشاهدة الربوبية . فإنفاق أصحاب الشريعة من حيث الأموال ، وإنفاق أرباب
الحقيقة من حيث الأحوال ، فهؤلاء يكتفي منهم عشرين بنصف ومن المائتين بخمس^(٢) ، وعلى
هذا السنن جميع الأموال يعتبر فيه النصاب . وأما أهل الحقائق فلو جعلوا من جميع أحوالهم
— لأنفسهم ولحظوظهم — لحظة قامت عليهم القيامة .

[فصل] الزاهدون أنفقوا في طريقة متابعة هواهم ، فأثروا رضاء الله على مناهم ، والعابدون
أنفقوا في سبيل الله وسهمهم وقواهم ، فلازموا سرّاً وعلناً نفوسهم . والمريدون أنفقوا في سبيله
ما يشلهم عن ذكر مولاهم فلم يلتفتوا إلى شيء من دنياهم وعقباهم . والعارفون أنفقوا في سبيل
الله ما هو سوى مولاهم فقرّبهم الحق سبحانه وأجزاهم ، وبحكم الأفراد به لقاهم .

(١) وردت (تفضيل) ولا يرجعها السياق فالتصود ما يفصله العلم من مقادير زكاة المال .

(٢) إشارة إلى ان زكاة الأموال مقدارها ربع المُدشّر .

[فصل] الأغنياء أنفقوا من نعمهم على عاقبتهم. والفقراء أنفقوا من ههيمهم على منآبستهم^(١).
ويقال العبد بقلبه وببيدنه وبماله ، فبإيمانهم بالغيب قاموا بقلوبهم ، وبصلاتهم قاموا بنفوسهم ،
وبإفنائهم قاموا بأموالهم ، فاستحقوا خصائص القرية من معبودهم ، وحين قاموا ليحتمه بالكلية
استوجبوا كمال الخصوصية .

قوله جلّ ذكره : ﴿والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل

من قبلك ، وبالأخرة هم يوقنون﴾

إيمانهم بالغيب اقتضى إيمانهم بالقرآن ، وبما أنزل الله من السكتب قبل القرآن ، ولكنه
أعاد ذكر الإيمان ها هنا على جهة التخصيص والتأكيد ، وتصديق الواسطة صلى الله عليه وسلم
في بعض ما أخبر يوجب تصديقه في جميع ما أخبر ، فإن دلالة صدقه تشهد على الإطلاق دون
التخصيص ، وإنما أيقنوا بالأخرة لأنهم شهدوا على الغيب فإن حارثة لما قال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت مؤمناً بالله حقاً ، وكأني بأهل الجنة
يتزاورون وكأني بأهل النار يتعاونون^(٢) وكأني بعرش ربي بارزاً فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : أصبت فالزّم .

وهذا عامر بن عبد القيس يقول : « لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً » . وحقبة اليقين
التخلص عن تردد التخمين ، والتقصي عن مجوزات الظنون .

قوله جلّ ذكره : ﴿ أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ﴾ يعني على بيان

(١) من (اناب) وعند القشيري : التوبة بداية والأوبة نهاية والإنابة واسطتهما ، فكل من تاب
لخوفه عتوبة فهو صاحب توبة ، ومن تاب طمعا في الثواب فهو صاحب إنابة ، ومن تاب مراعاة للأمر
لا لرغبة في الثواب ، أو رهبة من العقاب فهو صاحب اوبة (الرسالة ص ٥٠) .
(٢) وردت (وكأني بأهل النار يتعاونون) ووردت في موضع آخر من السكتاب عند تفسير الآية ٤٩
من سورة البقرة (يتعاونون) . وبالرجوع إلى مصادر الحديث وجدناه على النحو التالي : « سأل النبي
(ص) حارثة فقال : لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك ؟ فقال : عرفت نفسي عن الدنيا ، فأسهرت ليلي ،
واظمأت نهاري ، وكأني انظر إلى عرش ربي بارزاً ، وكأني انظر إلى أهل الجنة يتزاورون ، وإلى أهل
النار في النار كيف يتعاونون . فقال له النبي (ص) : عرفت فالزّم . » .
الراز بسند ضعيف عن انس ، والطبراني في الكبير من حديث الحارث بن مالك ، وسنده ضعيف أيضاً .

من ربهم ويقين وكشف وتحقيق ، وذلك أنه تجلّى لقلوبهم: أولاً بآياته ثم تجلّى لها بصفاته ثم تجلّى لها بحقه وذاته .

وقوم « على هدى من ربهم » بدلائل العقول ؛ وضعوها في موضعها فوصلوا إلى حقائق العلوم ، وقوم على بصيرة ملاطفات التقريب فبمشاهدة الرحمة والكرم وصلوا إلى بيان اليقين ، وآخرون ظهرت الحقيقة لأسرارهم فشهدوا بالغيب حقيقة الصمدية ، فوصلوا بحكم العرفان إلى عين الاستبصار .

« وأولئك هم المفلحون » الفلاح الظفر بالبنية^(١) ، والنور بالطلبية ، ولقد نال القوم البقاء في مشهد اللقاء فظفروا بقر الأعداء ، وهي غائمة^(٢) النفوس من هواجسها ، ثم زلات القلوب من خواطرها^(٣) ، فوقفوا بالحق للحق بلا واسطة من عقل ، أو رجوع إلى ذكر وفكر .

قوله جلّ ذكره : ﴿ إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾

من كان في غطاء وصفه محجوباً عن شهود حقه بالإشارة لنعته أنه سيان عنده قول من دلّه على الحق ، وقول من أعانه على استجلاب الحظ ، بل هو إلى دواعي الغفلة أميل ، وفي الإصغاء إليها أرغب . كيف لا ؟ وهو يسكى الفرقة موسوم ، وفي سجن الغيبة محبوس ، وعن محل القرية ممنوع ، لا يحصل منهم إيمان ، لأنه ليس لهم من الحق أمان ؛ فلما لم يؤمنوا لم يؤمنوا . حكم سبق من الله حتم ، وقول له فصل ، وإن القدرة لا تعارض ، ومن زاحم الحق في القضية^(٤) كبسته سطوات العزة ، وقصمته بواده^(٥) الحكم .

ويقال إن الكافر لا يرعوى عن ضلّته لما سبق من شقاوته ، وكذلك المربوط بأغلال نفسه محجوب عن شهود غيبه وحقه ، فهو لا يبصر رشده ، ولا يسلك قصده . ويقال إن

(١) وردت في من (بالبنية) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) الغافة مرعى البهائم .

(٣) يقول التشيرى في رسالته : إن الهاجس خاص بالنفس والخطر خاص بالقلب ص ٤٦ ، ٤٧ .

(٤) القضية هنا معناها القضاء .

(٥) البواده ما يفتح القلب من الغيب على سبيل الوهلة (الرسالة ص ٤٤) .

الذى بقى فى ظلمات رعونته سواء عنده نصيح المرشدين وتوسيلات المُبْطِلين ، لأن الله سبحانه وتعالى نزع عن أحواله بركات الإنصاف ، فلا يدرك بسمع القبول ، ولا يُصغى إلى داعى الرشاد ، كما قيل :

وعلى النصح نصيحتى وعلى عصيان النصح

ويقال من ضلَّ عن شهود المِنَّةِ عليه فى سابق القسمة توهم أن الأمر من حركاته وسكَّانته فاتسكَّل على أعماله ، وتعامى عن شهود أفضاله .

قوله جلَّ ذكره : ﴿ حَتَّمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى

أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

الْحَتْمُ عَلَى الشَّيْءِ يَمْنَعُ مَا لَيْسَ فِيهِ أَنْ يَدْخُلَهُ وَمَا فِيهِ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ ، وَكَذَلِكَ حَكَّمَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ بِالْأَلْبَانِ يُفَارِقُ قُلُوبَ أَعْدَائِهِ مَا فِيهَا مِنَ الْجَهَالَةِ وَالضَّلَالَةِ ، وَلَا يَدْخُلُهَا شَيْءٌ مِنَ الْبَصِيرَةِ وَالهُدَايَةِ . عَلَى أَسْمَاعِ قُلُوبِهِمْ غِطَاءُ الْخُذْلَانِ ، سُدَّتْ تِلْكَ الْمَسَامِعُ عَنْ أَدْرَاكِ خُطَابِ الْحَقِّ مِنْ حَيْثُ الْإِيمَانِ ، فَوَسَّوَسَ الشَّيْطَانُ وَهُوَ اجْسَمُ النُّفُوسِ شَغَلَتْهَا عَنْ اسْتِمَاعِ خَوَاطِرِ الْحَقِّ . وَأَمَّا الْخَوَاصُ فِخْوَابِ الْعُلُومِ وَجَوْلَانِ تَحْقِيقَاتِ الْمَسَائِلِ فِي قُلُوبِهِمْ شَغَلَتْ قُلُوبَهُمْ عَنْ وَرُودِ أَسْرَارِ الْحَقِّ عَلَيْهِمْ بِلَا وَسْطَةِ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ لَخَاصِ الْخَاصِّ ، لِذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَقَدْ كَانَ فِي الْأُمَّةِ مُحَدِّثُونَ فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي فَعَمْرٌ »^(١) فهذا المُحَدِّثُ مَخْصُوصٌ مِنَ الْخَوَاصِّ كَمَا أَنَّ صَاحِبَ الْعُلُومِ مَخْصُوصٌ مِنَ بَيْنِ الْعَوَامِّ . وَعَلَى بَصَائِرِ الْأَجَانِبِ غِشَاوَةٌ فَلَا يَشْهَدُونَ لَا بِبَصِيرِ الْعُلُومِ وَلَا بِبَصِيرَةِ الْحَقَائِقِ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ لِحِسَابَتِهِمْ أُنْهَمَ عَلَى شَيْءٍ ، وَغَفَلْتُمْ عَمَّا مُنُّوا مِنَ الْحِنَةِ (. . .)^(٢) فِي الْحَالِ وَالْمَالِ^(٣) ، فِي الْعَاجِلِ فَرُقْتَهُ ، وَفِي الْأَجْلِ حَرَقْتَهُ .

قوله جلَّ ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ

وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾

(١) للحديث صورة أخرى « إن من أمتي مكابرين ومُحَدِّثِينَ وَإِنْ عَمِرَ مِنْهُمْ » .

(٢) مشبهة فى ص .

(٣) والأرَّجَحُ أَنَّهَا (فى الْحَالِ وَالْمَالِ) حَتَّى تَنْسَجِمَ مَعَ الْعَاجِلِ وَالْأَجْلِ .

ثبتوا على نفاقهم ، ودأبوا على أن يلبسوا على المسلمين ، فهتَكَ اللهُ أستاذهم بقوله : وما هم
بمؤمنين كذا قيل :

من تحلى بغير ما هو فيه فضح الامتحان ما يدعيه

ولما تجردت أقوالهم عن المعاني كان وبال ما حصلوه منها أكثر من النفع الذي توهموه فيها ،
لأنه تعالى قال : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار » ولولا نفاقهم لم يزد عذابهم .

ويقال لما عدموا صدق الأحوال لم ينفعهم صدق الأقوال ، فإن الله تعالى قال : « والله
يشهد إن المنافقين لكاذبون » فكانوا يقولون نشهد إنك لرسول الله ، وكذلك من أظهر
من نفسه ما لم يتحقق به افتضح عند أرباب التحقيق في الحال ، وقيل :

أيها المدعى سليبي هواها لست منها ولا قلامه ظفر
إنما أنت في هواها كواوِ أُلصقت في الهجاء ظالما بعمرو

قوله جلّ ذكره : ﴿ يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون
إلا أنفسهم وما يشعرون ﴾

عاد وبال خداعهم والعقوبة عليه^(١) إلى أنفسهم فصاروا في التحقيق كأنهم خادعوا
أنفسهم ، فما استهاتوا إلا بأقدارهم ، وما استخفوا إلا بأنفسهم ، وما ذاق وبال فعلهم سواهم ،
وما قطعوا إلا وتيئهم . ومن كان عالماً بحقائق المعلومات فمن رام خداعه إنما يخدع نفسه .

والإشارة في هذه الآية أن من تناسى لطفه السابق وقال لي وبني ومنى وأنا تقع في وهمه
وظننت لك وبك ومنك وأنت ، وهذا التوهم أصعب العقوبات^(٢) لأنه يرى سرايا فيظنّه سرايا
حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه .

قوله جلّ ذكره : ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ،

ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ﴾

في قلوب المنافقين مرض الشك ، ويزيدهم الله مرضاً بتوهمهم أنهم نجوا بما لبسوا

(١) وردت في ص (عليها) والأصح أن تكون عليه لأن الضمير يعود على الخداع وربما قصد القشيري
عودة الضمير على مفهوم ، وهو جريمة الخداع .

(٢) جاء في رسالة القشيري « التوحيد إسقاط الباءات فلا تقول لي وبني ومنى وإلى » ص ١٤٩ .

على المسلمين ، ثم لهم عذاب أليم مؤلم ، يَخْلُصُ وجهه إليهم في المآل . (وفي) الإشارة يحصل لمن خلط قصده بجهته ، وشاب إرادته بهواه (أن) يتقدم في الإرادة بقدِّم ، ويتأخر بالحفظ ومتابعة النفس بأخرى ، فهو لا يريد صادق ولا عاقل مثبت . ولو أن المناقين أخلصوا في عقائدهم لأمِنوا (١) في الآخرة من العقوبة كما أمِنوا في الدنيا من نحو بذل الجزية وغير ذلك مما هو صفة أهل الشرك والذمة (٢) ، كذلك لو صدق المرید في إرادته لوصل بقلبه إلى حقائق الوصلة ، ولأدركته بركات الصدق فيها رame من الظفر بالبغية ، ولكن حاله كما قيل :

فما ثبتنا فيثبت لنا عدل بلا حنف ولو خالصنا نخلصنا من المحن (٣)

وإن من سقمت عبادته حيل بينه وبين درجات الجنات ، ومن سقمت إرادته حيل بينه وبين مواصلات القرب والمناجاة . وأما من ركن إلى الدنيا واتبع الهوى فسكونهم (٤) إلى دار الغرور سقم لقلوبهم ، والزيادة في علمهم تكون بزيادة حرصهم ، كلما وجدوا منها شيئاً — عَجَّلَ لهم العقوبة عليه — يتضاعف حرصهم على ما لم يجده .

ثم من العقوبات العاجلة لهم تشتت همومهم ثم تدغص عيشهم فيبغون بها عن مولاها ، ولم يكن لهم استمتاع ولا راحة فيها آتروه من متابعة هواهم ، وهذا جزاء من أعرض عن صحبة مولاها ، وفي معناه قيل :

تبدلت فتبدلنا واحسرتنا لمن ابتغى عوضاً ليسوا فلم يجد (٥)

والإشارة في العذاب الأليم بما كانوا يكذبون إنما هي الحسرة يوم الكشف إذا رأوا أشكالهم الذين صدقوا كيف وصلوا ، ورأوا أنفسهم كيف خسروا .

(١) وردت (لأمِنوا) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) وردت (والزمته) وهي خطأ في الكتابة .

(٣) أصلنا قليلاً في البيت لكي يؤدي معنى ، لأن ما في البيت من إخطاء كتابية تفقده كل قيمة ، ونرجح أنها (حيف) لا (حنف) وإن كان الحنف معناه الميل إلا أن الحيف وهو الظلم أقرب .

(٤) ويحتمل أيضاً أنها في الأصل (فركونهم) حتى تتلاءم مع (ومن ركن ...) ، وكلاهما مقبول .

(٥) وزن البيت غير سليم وقد ورد فيه (واخسرانا) و (ليلي) ويبدو أن الناسخ قد وقع في إخطاء أخرى عند النقل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . أَلَا أَنهَمْ هُم
المفسدون ولكن لا يشعرون ﴾

الإشارة منها : أنه إذا دعاهم واعظ في قلوبهم من خفي خواطرهم إلى ما فيه رشدهم تتبعوا
رخص التأويل ، ولبَّسوا على أنفسهم ما يشهد بقساوة قلوبهم ، وحين جحدوا برهان الحق من
خواطر قلوبهم نزع الله البركة من أحوالهم ، وأبدلهم تصامماً عن الحق ، وابتلاهم بالاعتراض
على الطريقة^(١) وسلبهم الإيمان بها .

وكأن المرتد أشد على المسلمين عداوة كذلك من رجع عن الإرادة إلى الدنيا والعادة
فهو أشد الناس إنكاراً لهذه الطريقة ، وأبعد من أهلها ، وفي المثل : من اخترق كُدُّه^(٢)
تمنى أن يقع بجميع الناس ما أصابه .

وإرفاق المرتدين عن طريق الإرادة — عند الصادقين منهم — غير مقبول كما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل زكاة ثعلبة .

ويقال كفى لصاحب الكذب فضيحة بأن يقال له في وجهه كذبت ، فهم لما قالوا
إنما نحن مصلحون ، أ كذبهم الحق سبحانه فقال : ﴿ أَلَا إِنهَمْ هُم المفسدون ولكن
لا يشعرون ﴾ : إِنَّا نَعْلَمُهُمْ فَتَفْضَحُهُمْ .

قوله عز ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ
قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنهَمْ
هُم السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

الإشارة منها أن المناقنين لما دُعوا إلى الحق وصفوا المسلمين بالسُّفَهَاءَ ، وكذلك أصحاب
الغنى إذا أمروا بِتَرْكِ الدُّنْيَا وصفوا أهل الرشد بالكسل والعجز ، ويقولون إن الفقراء ليسوا
على شيء ، لأنه لا مال لهم ولا جاه ولا راحة ولا عيش ، وفي الحقيقة هم الفقراء وهم أصحاب
الحنة ، وقوموا في الذل مخافة الذل ، ومارسوا الهوان خشية الهوان ، شيدوا القصور ولكن

(١) يقصد القشيري طريقة الصوفية .

(٢) الكُدُّس بضم الكاف وتسكين الدال : المجتمع من كل شيء كالحب المحصود والتمر والدرهم والرمل
والجعم الكداس (الوسيط واللسان) .

سكنوا القبور ، زينوا المهدي ولكن أدرجوا اللحد ، ركضوا في ميدان الغفلة ولكن عمروا في أودية الحسرة ، وعن قريب سيعلمون ، ولكن حين لا يتفهم علمهم ، ولا يفنى عنهم شيء .

سوف ترى إذا انجلى الغبارُ أفرسُ تحتك أم حمارُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا

خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ

إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ

بِهِمْ وَيَعِدُّمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿

أراد المنافقون أن يجمعوا بين عشرة الكفار وصحبة المسلمين ، فإذا برزوا للمسلمين قالوا نحن معكم ، وإذا خلوا بأضرابهم من الكفار أظهروا الإخلاص لهم ، فأرادوا الجمع بين الأمرين فنفوا عنهما . قال الله تعالى : « مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء » ، وكذلك من رام أن يجمع بين طريق الإرادة وما عليه أهل المادة لا يلتئم ذلك ، فالضدان لا يجتمعان ، و « المكاتبُ عبدٌ ما بقي عليه درهم » ، وإذا ادلم الليل من هاهنا أدبر النهار من هاهنا ، ومن كان له في كل ناحية خليط ، وفي زاوية من قلبه ربيط كان نهبا للطوارق ، يتنابح كل قوم ، وينزل في قلبه كل (. . .) (١) ، فقلبه أبداً خراب ، لا يهنا بعيش ، ولا له في التحقيق رزق من قلبه ، قال قائلمهم :

أراك بقية من قوم موسى فهم لا يصبرون على طعام

ولما قال المنافقون إنما نحن مستهزون قال الله تعالى : « الله يستهزي بهم » أي يجازيهم على استهزائهم ، كذلك لما ألقى القوم أزمته في أيدي الشهوات استهوتهم في أودية التفرقة ، فلم يستقر لهم قدم على مقام فتطوحوا في مناهات الغيبة ، وكأيد المنافقين في طغيانهم يعمهُون يطيل مدة (٢) هؤلاء في مخايل الأمل فيكونون عند اقتراب آجالهم أطول ما كانوا أملا ، وأسوأ ما كانوا عملا ، ذلك جزاء ما عملوا ، ووبال ما صنعوا . وتحسين أعمالهم القبيحة في أعينهم من

(١) مشقبة في ص .

(٢) وربما كانت يطيل (مد) والسباق يقبل كليهما .

أشد العقوبات لهم ، ورضائهم بما فيه من الفترة^(١) أجمل مصيبة لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى

فما ربحت تجارتهم ، وما كانوا مهتدين ﴾

الإشارة منها أن من بقي عن الحقوق بالبقاء في أوطان الحظوظ خسرت صفقتهم ، وما ربحت تجارتهم . والذي رضى بالدنيا عن العقبى لنى خسران ظاهر .

ومن آثر الدنيا أو العقبى على الحق تعالى لأشد خسرانا .

وإذا كان المصائب^(٢) بفوات النعيم مغبوناً فالذى مُني بالبعداء عن المناجاة وأنجاز^(٣) بقلبه عن مولاه ، وبقي في أسر الشهوات ، لا إلى قلبه رسول ، ولا لروحه وصول ، ولا معه مناجاة ، ولا عليه إقبال ، ولا في سره شهود — فهذا هو المصائب والممتحن .

وإن من فاته وقت فقد فاته ربه ، فالأوقات لا تخلف عنها ولا يبدل منها ، ولقد قال بعضهم :

كنت السواد لملقتي فبكي عليك الناظر
من شاء بعدك فليمت فعليك كنت أحاذر

قوله جل ذكره : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما

أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم

في ظلمات لا يبصرون ﴾

هذا مثل ضربه الله سبحانه للمناقين بمن استوقد ناراً^(٤) في ابتداء ليلته ثم أطفئت

النيران فبقي صاحبها في الظلمة ، كذلك المنافق ظهر عليه شيء من العوائف في الدنيا بظاهره ثم امْتَحِنُوا في الآخرة بأليم العقوبة ، أو لاح شيء من إقرارهم ثم بقوا في ظلمة إنكارهم .

والإشارة من هذه الآية لمن له بداية جميلة ، يسلك طريق الإرادة ، ويتعمق مدة ، ويقاسى بعد الشدة شدة ، ثم يرجع إلى الدنيا قبل الوصول إلى الحقيقة ، ويعود إلى ما كان فيه من ظلمات البشرية . أورق عودته ثم لم يشمر ، وأزهر غصنه ثم لم يدركه ، وعجل كسوف الفترة على

(١) الفترة رجوع عن الإرادة وخروج منها ، والوقفه سكون عن السير باستحلاء حالات الكسل ، ووقفه المرید شر من فترته (الرسالة ص ١٩٩) .

(٢) وردت (المصائب) في ص وهي غير ملائمة .

(٣) وردت (وأنجاز) والأرجح ما اخترنا .

(٤) وردت (نارى) والأرجح ما اخترنا .

أقار حضوره ، وردّته يد القهر بعد ما أحضره لسان اللطف ، فوطن عن القرب قلبه ، وغلّ من الطالبين نفسه ، فكان كما قيل .

حين قرّ الهوى وقلنا سرّرتنا وحسبنا من الفراق أمياً
بعث اليّين رُسُلُه في خفاء فأبادوا من شملنا ما جمعنا

وكذلك تحصل الإشارة في هذه الآية لمن له أدنى شيء من المعاني فيظهر الدعاوى فوق ماهو به ، فإذا انقطع عنه (. . .)^(١) ماله من أحواله بقي في ظلمة دعاواه .

وكذلك الذي يركن إلى حطام الدنيا وزخرفها ، فإذا استتبت الأحوال وساعد الأمل وارتفع المراد — برز عليه الموت من مكان المسكر فيترك السُّكُل ويحمل السُّكُل .

قوله جل ذكره : ﴿ صُمُّ بَكْمٌ عُمَىٰ فِهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾

صم عن سماع دواعي الحق بأذان قلوبهم ، بكم عن مناجاة الحق بألسنة أسرارهم ، عمى عن شهود جريان المقادير بعيون بصائرهم ، فهم لا يرجعون عن تماديهم في تهتكهم ، ولا يرتدعون عن انهماكهم في ضالتهم .

ويقال صم عن السماع بالحق ، بكم عن النطق بالحق ، وعمى عن مطالعة الخلق بالحق . لم يسبق لهم الحكم بالاقلاع ، ولم تساعدهم القسمة بالارتداع .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ

وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ

حَدَّرَ الْمَوْتَ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾

معنى قوله أو لإباحته ضرب مثلهم إمّا بهذا وإمّا بذلك شبه القرآن بمطر ينزل من السماء ، وشبهه مافي القرآن من الوعد والوعيد بما في المطر من الرعد والبرق ، وشبه التجاهم إلى الفرار عند سماع أصوات الرعد . كذلك الإشارة لأصحاب الغفلات إذا طرق أسماعهم وعظ الواعظين ، أو لاحت لقلوبهم أنوار السعادة ؛ ولو أقبلوا عمّاهم فيه من الغفلة لسعدوا ، لكنهم ركنوا إلى التشاغل بأمالم الكاذبة ، وأصروا على طريقتهم الفاسدة ، وتعللوا بأعذار واهية ،

(١) هنا كلمات زائدة وضع الناسخ عليها علامات مميزة توضح ضرورة الاستغناء عنها .

وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا مَخْرُجَنَا مَعَكُمْ ، يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ، وَيَسْعُونَ فِي الْخَطَرِ بِأَيْمَانِهِمْ (١) :

إن الكريم إذا حباك بوذّه . سَتَرَ القَبِيحَ وأظهر الإحسانا
وكذا الملول (٢) إذا أراد قطعةً مل (٣) الوصال وقال كان وكانا

قوله جل ذكره : ﴿ يكاد البرق يُخطفُ أبصارهم

كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا ، ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم إن الله على كل شيء قدير ﴾

من تمام مثل المنافقين — كذلك أصحاب الغفلات — إذا حضروا مشاهد الوعظ ، أو جنحت (٤) قلوبهم إلى الرقة ، أو داخلهم شيء من الوهلة تقربُ أحوالهم من التوبة ، وتقوى رغبتهم في الإنابة حتى إذا رجعوا إلى تدبرهم ، وشاوروا إلى قرنائهم ، أشار الأهل والولد عليهم بالعودِ إلى دنياهم ، وبسطوا فيهم لسان النصيح ، وهدّدوهم بالضعف والعجز ، فيضعف قصودهم ، وتسقط إرادتهم ، وصاروا كما قيل :

إذا ارعوى ، عاد إلى جهله كغذي الضنى عاد إلى نكسة

وقال : « ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم » يعني سمع المنافقين الظاهر وأبصارهم الظاهرة ، كما أصمهم وأعماهم بالسر ، فكذلك أرباب الغفلة ، والقانون من الإسلام بالظواهر — فالله تعالى قادر على سلبهم التوفيق فيما يستعملونه من ظاهر الطاعات ، كما سلبهم التحقيق فيما يستنبطونه من صفاء الحالات .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الناسُ اعبدوا ربكم الذي

خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾

العبادة موافقة الأمر ، وهي استفراغ الطاقة في مطالبات تحقيق الغيب ، ويدخل فيه التوحيد بالقلب ، والتجريد بالسر ، والتفريد بالفصد ، والخضوع بالنفس ، والاستسلام للحكم . ويقال أعبدوه بالتجرد عن المحظورات ، والتجبد في أداء الطاعات ، ومقابلة الواجبات

(٢) وردت (الملوك) وهي خطأ في النسخ .

(٤) وردت في ص (جنهت) وهي خطأ في النسخ .

(١) جمع عين ومناها هنا البعد .

(٣) وردت (ملا) وهي خطأ في النسخ .

بالخشوع والاستكاشة ، والتجاني عن التعرّيج في منازل الكسبل والاستهانة .

قوله : « لعلكم تتقون » : تقريب الأمر عليهم وتسهيله ، ولقد وقفهم بهذه الكلمة — أعني لعل — على حد الخوف والرجاء .

وحقيقة التقوى التحرز والوفاء (بالطاعة)^(١) عن متوعدات العقاب :

قوله جل ذكره : ﴿ الذي جعل لكم الأرض فراشاً ،

والسماء بناءً ، وأنزل من السماء

ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم

فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾

تعرف إليهم بذكر ما من به عليهم من خلق السماء لهم سقفاً^(٢) مرفوعاً ، وإنشاء الأرض لهم فرشاً موضوعاً ، وإخراج النبات لهم بالمطر رزقاً مجموعاً . ويقال أعتقهم عن مينة الأمثال بما أراح لهم من العلة فيما لا بد منه ، فكافيتهم السماء لهم غطاءً ، والأرض وطاءً ، والمباحات رزقاً ، والطاعة حرقةً ، والعبادة شغلاً ، والذكر ونساءً ، والرب وكيداً — فلا تجعلوا لله أنداداً ، ولا تعلّقوا قلوبكم بالأعيار في طلب ما تحتاجون إليه ؛ فإن الحق سبحانه وتعالى متوّحّد بالإبداع ، لا يُحدّث سواه ، فإذا توهمتم أن شيئاً من الحادثات من نفع أو ضرر ، أو خيرٍ أو شرٍ يحدث من مخلوق كان ذلك — في التحقيق شرّاً كآ .

وقوله عز وجل : « وأنتم تعلمون » أن من له حاجة في نفسه لا يصلح أن ترفع حاجتك إليه . وتعلّق المحتاج بالمحتاج ، واعتماد الضعيف على الضعيف يزيد في القفر ، ولا يزيل هواجم الضر .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا

فأتوا بسورةٍ من مثله وادعوا

شهداءكم من دون الله إن كنتم

صادقين . فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا

فاتقوا النارَ التي وقودها الناسُ

والحجارة أُعدت للكافرين ﴾

(١) هذه كلمة احتاجها السياق فأضفناها مستفيدين من اقوال التشيرى في موقف مماثل في الرسالة ص ٥٦ .

(٢) وحقيقة الالتقاء التحرز) .

(٢) وردت (شقفاً) وهي خطأ في النسخ .

لَسَّ عَلَى بَصَائِرِ الْأَجَانِبِ حَتَّى لَمْ يَشْهَدُوا خَبِيئَةَ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ ، فَتَاهُوا فِي أَوْدِيَةِ الظُّنُونِ لَمَّا فَقَدُوا نُورَ الْعَنَاءِ ، فَلَمْ يَزِدْهُمُ الرَّسُولُ عَلَيْهِمُ إِتْيَانًا بِالْآيَاتِ ، وَإِظْهَارًا مِنَ الْمَعْجَزَاتِ إِلَّا أَزْدَادُوا رِيبًا عَلَى رِيْبٍ وَسَكَاً عَلَى شَكٍّ ، وَهَكُنَا سَبِيلَ مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ ، لَا يَزِيدُهُ ضِيَاءُ الْحَجِجِ إِلَّا عَمَى عَنِ الْحَقِيقَةِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا تُعْنَى بِالْآيَاتِ وَالنُّذُرِ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » ، وَلِيَبْلُغَ عَلَيْهِمْ فِي إِزَامِ الْحُجَّةِ عَرْفَهُمْ عَجْزَهُمْ عَنِ مَعَارِضَةِ مَا آتَاهُمْ مِنْ مَعْجَزَةِ الْقُرْآنِ الَّذِي قَهَرَ الْأَنْامَ مِنْ أَوْلَاهُمْ إِلَى آخِرِهِمْ ، وَقَدَّرَ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ لَوْ تَظَاهَرُوا فِيهَا بَيْنَهُمْ ، وَاعْتَضَدُوا بِأَشْكَالِهِمْ ، وَاسْتَفْرَغُوا كُنْهَ طَائِقَتِهِمْ وَاحْتِيَالِهِمْ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْإِتْيَانِ بِسُورَةٍ مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ . ثُمَّ قَالَ فَإِنَّ لَمْ تَفْعَلُوا — وَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ قَطْعًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى ذَلِكَ وَلَا يَفْعَلُونَ فَقَالَ : « وَلَنْ تَفْعَلُوا » ، فَكَانَ كَمَا قَالَ — فَانظُرُوا لِأَنْفُسِكُمْ ، وَاحذَرُوا الشَّرْكَ الَّذِي يُوْجِبُ لَكُمْ عَقُوبَةَ النَّارِ الَّتِي مِنْ (سَطَوْتِهَا) ^(١) بِحَيْثُ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ، فَإِذَا كَانَتْ تِلْكَ النَّارُ الَّتِي لَا تَنْبَتُ لَهَا الْحِجَارَةُ مَعَ صَلَابَتِهَا () ^(٢) فَكَيْفَ يَطْبِقُهَا النَّاسُ مَعَ ضَعْفِهِمْ ، وَحِينَ أُشْرِفَتْ ^(٣) قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى غَايَةِ الْإِسْفَاقِ مِنْ مِمَاعِ ذِكْرِ النَّارِ تَدَارِكُهَا بِحُكْمِ التَّثْبِيْتِ فَقَالَ : « أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ، فِي ذَلِكَ بَشَارَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَهَذِهِ سُنَّةٌ مِنَ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ : إِذَا خَوَّفَ أَعْدَاءَهُ ^(٤) بَشَّرَ مَعَ ذَلِكَ أَوْلِيَاءَهُ .

وَكَأَنَّ كَيْدَ الْكَافِرِينَ يَضْمَحَلُ فِي مَقَابِلَةِ مَعْجَزَاتِ الرَّسْلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامِ فَسَكُنَاكَ دَعَاوِي الْمُلْدِسِينَ تَبْلَاشَى عِنْدَ ظُهُورِ أَنْوَارِ الصِّدِّيقِينَ ، وَأَمَارَةُ الْمُبْطِلِ فِي دَعْوَاهِ رَجُوعِ الزُّجْرِ مِنْهُ إِلَى الْقُلُوبِ ، وَعِلَامَةُ الصَّادِقِ فِي مَعْنَاهِ وَقُوعِ الْقَهْرِ ^(٥) مِنْهُ عَلَى الْقُلُوبِ . وَعَزِيزٌ مِنْ فَصْلِ وَمَبْزٌ بَيْنَ رَجُوعِ الزُّجْرِ وَبَيْنَ وَقُوعِ الْقَهْرِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَبَشَّرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ .

الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .

(١) وَرَدَتْ بِالصَّادِ وَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ الْخَطَأُ مِنَ النَّاسِخِ ، وَرَبَّمَا كَانَتْ فِي الْأَصْلِ (صَفْتَهَا) ، وَقَدْ تَجَرَّبْنَا (سَطَوْتِهَا) لِأَنَّهَا أَقْرَبُ إِلَى الشَّكْلِ الْوَارِدِ وَلِتَلَاؤُمِهَا مَعَ الْمَعْنَى وَالسِّيَاقِ .

(٢) هُنَا كَلِمَةٌ زَائِدَةٌ وَضَعِ النَّاسِخُ عَلَيْهَا عِلَامَةً مُمَيِّزَةً .

(٣) وَرَدَتْ بِالْقَافِ وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٤) وَرَدَتْ هَكُنَا (اعْدَاوِيَهُ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٥) وَرَدَتْ (تَلْتَمِهُ) وَلَسْكَنَ مَا جَاءَ بَعْدَهَا يَتْبَعُ خَطَأَ النَّاسِخِ ، فَضِلْنَا عَنْ أَنَّهَا غَيْرُ ذَاتِ مَعْنَى هُنَا .

هذه البشارة بالجنان تتضمن تعريفاً بنعيم مؤجلة لعموم المؤمنين على الوصف الذي يُسرح بلسان التفسير . ويشير إلى البشارة للخواص بنعم مُعجّلة مضافة إلى تلك النعم يتيح(ها) الله لهم على التخصيص ، فتلك المؤجلة^(١) جنان المثوبة وهذه جنان القربة ، وتلك رياض النزهة وهذه رياض الرُفّة ، بل تلك حدائق الأفضال وهذه حدائق الوصال ، وتلك رفع الدرجات وهذه رُوح المناجاة ، وتلك قضية جوده ، هذه الاشتغال بوجوده ، وتلك راحة الأبدان وهذه نزهة الأسرار ، وتلك لطف العطاء للظواهر وهذه كشف الغطاء عن السرائر ، وتلك لطف نواله وأفضاله وهذه كشف جماله وجلاله .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلِمَاتٍ نَزَّلْنَا مِنْهَا مِنْ نَمْرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مِنْهَا بِطَيِّبَاتٍ وَمِنْهَا رِزْقًا وَمِنْهَا كَلِمَاتٌ مُبِينَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ .

كما أن أهل الجنة تتجدد^(٢) عليهم النعم في كل وقت ، فالثاني عندهم — على ما يظنون — كالأول ، فإذا ذاقوه وجدوه فوق ما تقدم — فكذلك أهل الحقائق : أحوالهم في السرائر أبداً في الترقى ، فإذا رُقّ أحدهم عن محله توهم أن الذي سيلقاه في هذا النفس مثل ما تقدم فإذا ذاقه وجدته فوق ذلك بأضعاف ، كما قال قائمهم :

ما زلت أنزل من ودادك منزلاً تتحيرُ الأسباب دون نزوله

قوله جل ذكره : « إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً

ما بعوضة فما فوقها » .

الاستحياء من الله تعالى بمعنى الترك ، فإذا وصف نفسه بأنه يستحي من شيء فعناه أنه لا يفعل ذلك وإذا قيل لا يستحي فعناه لا يبالي بفعل ذلك .

والخلق في التحقيق — بالإضافة إلى وجود الحق — أقلُّ من ذريرة من الهباء في الهواء ،

(١) وقع النسخ في خطأ فكتبت (المعجزة) والسياق يرفضها لأن الإشارة للبعد بتلك ولقريب بهذه .
(٢) وردت (بجدد) والسياق يرفضها ويقبل (تتجدد) وربما كانت (بجدد) أي الحق سبحانه وتعالى بجدد .

لأن هنا استهلاك محدود في محدود . فسيان — في قدرته (٣) — العرش والبعوضة ، فلا خلقُ العرش أشق وأعسر ، ولا خلقُ البعوضة أخف عليه وأيسر ، فإنه سبحانه مُتَقَدِّسٌ عن لحوق العسر واليسر .

فإذا كان الأمر بذلك الوصف ، فلا يستحي أن يضرب بالبعوضة مثلاً كما لا يستحي أن يضرب بالعرش — فإدونه — مثلاً .

وقيل إن جهة ضرب المثل بالبعوضة أنها إذا جاءت فَرَّتْ (١) وطارَت ، وإذا شبعَت تشققت فَتَكَفَّتْ كذلك (إن الإنسان ليطنى أن رآه استغنى) .

وقيل ما فوقها يعنى الذباب ، وجهة الإشارة فيه إلى وقاحته ، حتى إنه ليعود عند البلاغ في الذب ، ولو كان ذلك في الأسد لم ينج منه أحد من الخلق ، ولكنه لما خلق القوة في الأسد خلق فيه تنافراً من الناس ، ولما خلق الوقاحة في الذباب خلق فيه الضعف ، تنبيهاً منه سبحانه على كمال حكمته ، ونفاذ قدرته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ .

فأما من فتحت أبصار سرائره فلا ينظر إلى الأغيار والآثار إلا بنظر الاعتبار ، ولا يزداد إلا نفاذ الاستبصار . وأما الذين سكرت أبصارهم بحكم الغفلة فلا يزيدهم ضرب الأمثال إلا زيادة الجهل والإشكال والأنكال .

قوله جل ذكره : ﴿ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ .

هذا الكتاب لقوم شفاء ورحمة ، ولآخرين شقاء وفتنة . فن تعرف إليه يوم الميثاق بأنوار العناية حين سمعوا قوله : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ » ، تذكروا عند ورود الواسطة — صلوات الله عليه وعلى آله — قديم عهده ، وسابق وده فازدادوا بصيرة على بصيرة ، ومن رَمَحَهُ بِذُلِّ الْقَطِيعَةِ ، وَأَنْطَقَهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَنِ الْحُسْبَانِ وَالرَّهْبَةِ مَا أزدادوا عند حصول الدعوة

(١) وردت (فريت) وهى خطأ فى النسخ . (٢) وردت (قدرة) .

النبوية إلا جُهداً على جُهد ، وما خفي عليهم اليوم صادق الدلالة ، إلا لما تقدم لهم سابق الضلالة . لذلك قال الله تعالى : « وما يضل به إلا الفاسقين » .

قوله جل ذكره : ﴿الذين ينقضون عهدالله من بعدميثاقه ويقطعون ما أمرالله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون﴾ .

الإشارة فيه إلى حال من سلك طريق الإرادة ، ثم رجع إلى ما هو عليه أهل العادة ، قال بترك نفسه ثم لم يصدق حين عزم الأمر ، ونزل من إشارة الحقيقة إلى رخص الشريعة^(١) ، وكما أنّ من سلك الطريق بنفسه — مادام يبقى درهم في كيسه — فغير محمود رجوعه فكذلك من قصد بقلبه — ما دام يبقى نفس من روحه — فغير مرغى رجوعه : إن الألى ما توا على دين الهدى وجدوا المنية منهلاً معلولاً^(٢)

ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل : وصل أسباب الحق بقطع أسباب الخلق ، ولا يتم وصل مآله إلا بقطع مالك ، فإذا كان الأمر بالعكس كان الحال بالضد .

ومما أمر العبد بوصله : حفظه ذمام أهل هذه الطريقة ، والإنفاق على تحصيل ذلك بصدق الهمم لا ببذل النعم ، فهممهم على اتصال أسباب هذه الطريقة وانتظام أحوالها موقوفة ، وقلوبهم إلى توقع الحراسة من الله تعالى لأهلها مصروفة . وفساد هذه الطريقة في الأرض : أما من لهم خواشئ أحوالهم ، وإطراق أمورهم فيمتشاغلون عن إرشاد مرید بكلامهم ، وإشحاذ قاصد بهمهم ، وذلك مما لا يرضى به الحق سبحانه منهم .

ومن نقض العهد أيضاً أن يجيد سيرك لحظة عن شهوده ، ومن قطع ما أمرت بوصله

(١) من عناصر المذهب الصوفي عند القشيري إلحاحه الدائم على ألا ياجأ الصوفي إلى الاسترخاس ، ذلك لأن الرخصة — وإن كانت متاحة بأمر الشريعة — إلا أنها — أى الشريعة — للموم ، وفيها يؤخذ في الاعتبار أمر المستضعفين وأصحاب الأشغال والحوائج أما « هؤلاء الطائفة فليس لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه ، فإذا انحط الفقير عن درجة الحقيقة إلى رخصة الشريعة فقد فسخ عهد مع الله تعالى » . الرسالة ص ١٩٩ .

(٢) وردت (الهوى) وفي موضع آخر من الطائفة (و ١٦٥) وردت : (مهلا مسولاً) .

أن يتخلل أوقاتك نفس لحظتك دون القيام بحقه ، ومن فسادك في الأرض ساعة تجرى عليك
ولم تره فيها . ألا إن ذلك هو الخسران المبين ، والمحنة العظمة ، والززية السكرى .

قوله جل ذكره : ﴿ كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً
فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه
ترجعون ﴾ .

هذه كلمة تعجيب وتعظيم لما فيه العبد ، أى لا ينبغي مع ظهور الآيات أن ينجح
إلى الكفر قلبه .

ويقال تعرف إلى الخلق بلوائح دلالاته ، ولوامع آياته . فقال : « وكنتم أمواتاً » يعنى
نطفة ، أجزاءها متساوية ، « فأحياكم » : بشراً اختص بعض أجزاء النطفة بكونه عظماً ،
وبعضها بكونه لحماً ، وبعضها بكونه شعراً ، وبعضها بكونه جليداً . . إلى غير ذلك .

« ثم يميتكم » بأن يجعلكم عظاماً ورفاتا ، « ثم يحييكم » بأن يحشركم بعد ما صرتم أمواتاً ،
« ثم إليه ترجعون » أى إلى ما سبق به حكم من السعادة والشقاوة .

ويقال « كنتم أمواتاً » بجعلكم عتياً ، ثم « أحياكم » بمعرفتكم بنا ، « ثم يميتكم » عن
شواهدكم ، « ثم يحييكم » به بأن يأخذكم عنكم ، « ثم إليه ترجعون » أى يحفظ أحكام الشرع
بإجراء الحق (١) .

ويقال « كنتم أمواتاً » لبقاء نفوسكم فأحياكم بفناء نفوسكم ثم يميتكم عنكم عن شهود
ذلك . لئلا تلاحظوه فيفسد عليكم ، ثم يحييكم بأن يأخذكم عنكم ثم إليه ترجعون بتقلبكم
في قبضته سبحانه وتعالى .

ويقال يحبس عليهم الأحوال ، فلا حياة بالدوام ولا فناء بالكلية ، كلما قالوا هذه حياة —
وبينا هم كذلك — إذ أдал عليهم فأنفاهم ، فإذا صاروا إلى الفناء أثبتهم وأبقاهم ، فهم أبدأ
بين نفي وإثبات ، وبين بقاء وفناء ، وبين صحو ومحو . . كذلك جرت سنته سبحانه معهم .

(١) وردت (بأجزاء) وهى خطأ قطعاً .

والمقصود بإجراء الحق هنا هو ما سبق ان فوهنا به فى هامش سابق عن حالة الفرق الثانى حيث
« برد العبد إلى الصحو عند اوقات أداء الفرائض ليجرى عليه الفرائض فى أوقاتها فيكون رجوعاً لله بالله ،
فالخلق مجرى أفعاله وأحواله عليه » الرسالة ص ٣٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ .

سخر لهم جميع المخلوقات على معنى حصول انتفاعهم بكل شيء منها ، فعلى الأرض يستقرون وتحت السماء يسكنون ، وبالنجم يهتدون ، وبكل مخلوق بوجه آخر ينتفعون . لا بل ما من عين وأثر فكروا فيه إلا وكال قدرته وظهور ربوبيته به يعرفون .

ويقال مهتد لهم سبيل العرفان ، ونبههم إلى ما خصهم به من الإحسان ، ثم علمهم علو الهمة حيث استخلص لنفسه أعمالهم وأحوالهم فقال « لا تسجدوا للشمس ولا للقمير » .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع

سماوات ، وهو بكل شيء عليم ﴾
فالآ كوان بقدرته استوت ، لا أن الحق سبحانه بذاته — على مخلوق — استوى ، وأنى بذلك ! والأحدية والصدمية حقه وما توهموه من جواز التخصيص بمكان فحال ما توهموه ، إذ المسكان به استوى ، لا الحق سبحانه على مكان بذاته استوى .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل

في الأرض خليفة ، قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ، ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون ﴾ .

هذا ابتداء إظهار سيره في آدم وذريته . أمر حتى سل من كل بقعة طينة ثم أمر بأن يخرم طينه أربعين صباحاً ، وكل واحد من الملائكة يفضي (١) العجب : ما حكم هذه الطينة ؟ فلما ركب صورته لم يكونوا رأوا مثلها في بديع الصنعة وعجيب الحكمة ، فحين قال « إني جاعل في الأرض . . . » ترجمت الظنون ، وتقسمت القلوب ، وتنجست الأفوايل ، وكان كما قيل :

وكم أبصرت من حسن ولكن عليك من الوري وقع اختياري

ويقال إن الله سبحانه وتعالى خلق ما خلق من الأشياء ولم يقل في شأن شيء منه ما قال في حديث آدم حيث قال : « إني جاعل في الأرض خليفة » ، فظاهر هذا الخطاب يشبه المشاورة

(١) وردت في ص (يقضى) بالقاف والصواب أن تكون (يفضى) بالفاء .

لو كان من المخلوقين . والحق سبحانه وتعالى خلق الجنان بما فيها ، والعرش بما هو عليه من انتظام الأجزاء وكال الصورة ، ولم يقل إني خالق عرشاً أو جنة أو ملكاً ، وإنما قال تشریفاً وتخصيصاً لآدم إني جاعل في الأرض خليفة .

[فصل] ولم يكن قول الملائكة : « أنجمل فيها من يفسد فيها » على وجه الاعتراض على التقدير ولكن على جهة الاستفهام ، فإن حَمَلَ الخطاب على ما يُوجِب تزيه الملائكة أولى لأنهم معصومون . . قال تعالى « لا يعصون الله ما أمرهم » .

ويقال استخرج الحق سبحانه منهم ما استسكن في قلوبهم من استمظام طاعتهم والملاحظة إلى أفعالهم بهذا الخطاب ؛ فأفصحوا عن خفايا أسرارهم بقولهم : « ونحن نسبح بحمدك » . ثم إن الحق سبحانه عرفهم أن الفضيلة بالعلم أتم من الفضيلة بالفعل ، فهم كانوا أكثر فعلاً وأقدمه ، وآدم كان أكثر علماً وأوفره ، فظهرت فضيلته ومرتبته .

ويقال لم يقل الحق سبحانه أتم لا تفسدون فيها ولا تسفكون الدماء بل قال : « إني أعلم ما لا تعلمون » ، من غفراني لهم .

ويقال : في تسبيحهم إظهار فعلهم واشتهار خصائصهم وفضلهم^(١) ، ومن غفرانه لمعاصي بني آدم إظهار كرمه سبحانه ورحمته ، والحق سبحانه غنى عن طاعات كل مطيع ، فلئن ظهر بتسبيحهم استحقاق تمدحهم ثبت بالغفران استحقاق تمدح الخالق سبحانه .

ويقال إني أعلم ما لا تعلمون من صفاء عقائد المؤمنين منهم في محبتنا ، وذكاه أسرارهم في حفظ عهودنا وإن تدّس بالعصيان ظاهرهم ، كما قيل :

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاهد محاسنه بألف^(٢) شفيع

ويقال إني أعلم ما لا تعلمون من محبتي لهم ، وأنتم تظهرون أحوالكم ، وأنا أخفي عليهم أسرارى فيهم ، وفي معناه أنشدوا :

ما حطك الواشون عن رتبة عندي ولا ضرك مغتاب

كأنهم أثنوا — ولم يعلموا — عليك عندي بالذي عابوا^(٣)

(١) نلاحظ هنا تأثر التشبیه بفكرة الملامة النيسابورية التي ظهرت في موطنه ، والتي من أصولها عدم إظهار الفعل ، لأن في ذلك ملاحظة واستجلاب ، ملاحظة لفعل الإنسان وهو معها بلغ تافه حقير ، واستجلاب لرضاء الناس والاشتهار بينهم ، وكلا الأمرين - في نظر الملامية - شرك خفي .

(٢) وردت (بألف) وبها ينكسر الوزن .

(٣) وردت أخطاء كثيرة في البيتين مثل (ضربك) ولم (يعلموا عليك) .

ويقال إنى أعلم مالا تعلمون من انكسار قلوبهم وإن ارتكبوا قبيح أفعالهم ، وصولة قلوبكم عند إظهار تسييحكم وتقديسكم ، فأنتم في رتبة وفاقكم وفي عصمة أفعالكم ، وفي تجميل تسييحكم ، وهم مُكْرُون عن شواهدهم ، متدلون بقلوبهم ، وإن لانكسار قلوب العباد عندنا لذماما قويا .

ويقال أى خطر لتسييحكم لولا فضلى ، وأى ضرر من ذنوبهم إذا كان عفوى ؟ ويقال لبسْتُمْ طاعتكم ولبستهم رحمتى ، فأنتم فى صدار^(١) طاعتكم وفى حُلة تقديسكم وتسييحكم ، وهم فى تعمد عفوى وفى ستر رحمتى ألبستهم ثوب كرمى ، وجلتكم رداء عفوى .
ويقال إن أسعدتكم عصمتى فلقد أدركتكم رحمتى .

وإيصال عصمتى بكم عنده وجودكم وتعلق رحمتى بهم فى أزلى .
ويقال : لئن كان مُحْسِنُكُمْ عَتِيقَ الْعَصْمَةِ فَإِنَّ مَجْرَمَهُمْ غَرِيقَ الرَّحْمَةِ
ويقال : انكلم على زكى أحوالهم فأجلأهم إلى الاعتراف بالجهالة حتى يتبرأوا عن المعارف إلا بمقدار ما من به الحق عليهم فقالوا : « سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

عموم قوله الأسماء يقتضى الاستغراق ، واقتران قوله سبحانه بكلمها يوجب الشمول والتحقيق ، وكما علمه أسماء المخلوقات كلها — على ما نطق به تفسير ابن عباس وغيره — علمه أسماء الحق سبحانه ، ولكن إنما أظهر لهم^(٢) محل تخصصه فى علمه أسماء المخلوقات وبذلك المقدار بان رجحانه عليهم ، فأما انفراده بمعرفة أسمائه — سبحانه — فذلك سر لم يطلع عليه ملكٌ مقرب . ومن ليس له رتبة مساواة آدم فى معرفة أسماء المخلوقات فأى طمع فى مداناته فى أسماء الحق ، ووقوفه على أسرار الغيب ؟

وإذا كان التخصيص بمعرفة أسماء المخلوقات يقتضى أن يصحَّ (به سجود)^(٣) الملائكة

(١) الصدار قميص صغير يلى الجسد ، ولاحظ مقابلة القشبرى بين الصدار للملائكة وبين الثوب والرداء للإنسان لتدرك مقاصده البعيدة .

(٢) أى للملائكة . (٣) وردت فى ص (بسجود) وترجح أنها كما أنبتنا .

فما الظن بالتخصيص بمعرفة أسماء الحق سبحانه ؟ ما الذى يُوجِبُ لِنَ أ كَرَمَ به ؟

ويقال خصوصية الملائكة بالتسبيح والتقديس وهذه طاعات تليق بالمخلوقين ؛ فإنَّ الطاعة سِمَةُ العبيد ولا تتعداهم ، والعلم فى الجملة صفة مدح يجب فى نعم الحق سبحانه واجباً لا يصحُّ لنيره ، فالذى يُكْرِمُهُ بما يتصف هو سبحانه (بيانه وإن كان للمساواة أتم من الكرام بما يكون مخلوقاً على جنس المخلوقات) (١) .

ويقال أ كرمه فى السر بما علمه ثم بين تخصيصه يوم الجهر وقدمه . ويقال قوله : « ثم عرضهم » ثم : حرف تراخٍ ومهلة . . إمّا على آدم ؛ فإنه أمهله من الوقت ما تقرر ذلك فى قلبه ، وتحقق المعلوم له بحقه ثم حينئذ استخبره عما تحقّق به واستيقنه . وإمّا على الملائكة ؛ فقال لهم على وجه الوهولة : « أنبئوني » فلما لم يتقدم لهم تعريف تحيروا ، ولما تقدم لأدم التعليم أجاب وأخبر ، ونطق وأفصح ، إظهاراً لعنايته السابقة — سبحانه — بشأنه .

وقوله : « إن كنتم صادقين » فيه إشارة إلى أنهم تعرّضوا لدعوى الخصوصية ، والفضيلة والمزية على آدم ، فمرفهم أن الفضل ليس بتقديم تسبيحهم ولكنه فى تقديم تخصيصه . ولما علم الحق سبحانه تقاصر علومهم عن معرفة أسماء المخلوقات ثم كلفهم الإنباء عنها صار فيه أوضح دلالة على أن الأمر أمره ، والحكم حكمه ، فله تكليف المستطيع ، ردّاً على من توهم أن أحكام الحق سبحانه مُملّلة باستحسان أرباب الغفلة بما يدعون من قضايا العقول ، لا بل له أن يلزم ما يشاء لمن يشاء ، الحسن ما حكم بتحسينه والقيبح ما حكم بتفجيحه (٢) .

قوله جلّ ذكره : ﴿ قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا

إنك أنت العليم الحكيم ﴾

قدّموا الثناء على ذكر ما اعتدروا به ، ونزهوا حقيقة حكمه عن أن يكون يعرض وهم المعارضون (٣) ، يعنى لا علم لنا بما سألتنا عنه ، ولا يتوجه عليك لوم فى تكليف العاجز

(١) هكذا جاءت العبارة فى ص وهي لا تخلو من غموض ولكننا آثرنا هدم التدخل فى إصلاحها نظراً لخطورة الوقت الذى تصفه ، ورجح أن الناسخ مخطئ. فى نقله .
(٢) بغير التشيرى هنا بالمعزلة الذين يقيسون الأفعال الإلهية بمقاييس إنسانية عقلية (ولكنهم نزهوا الله من حيث العقل فأخطأوا ونزهه الصوفية من حيث العلم فأصابوا) الرسالة ص ٢٩ .
(٣) وردت (المعارضين) ، ويمرض هنا مضارع عرض فى الآية السابقة .

بما علمت أنه غير مستطیع له ، إنك أنت العليم الحكيم أى ما فعله فهو حقٌ صدقٌ ليس لأحد عليك حكمٌ ، ولا منك سفةٌ وقبح .

قوله جلّ ذكره : ﴿ قلنا يا آدم أنتهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ﴾ .

من آثار العناية بآدم عليه السلام أنه لما قال للملائكة : « أنبئوني » ذآكلهم من هيبه الخطاب ما أخذهم عنهم ، لا سيما حين طالبهم بأنبيأهم إياه ما لم يُحط به علومهم . ولما كان حديث آدم عليه السلام ردّه فى الإنباء إليهم فقال : « أنبئهم بأسمائهم » ومخاطبة آدم عليه السلام للملائكة لم يوجب له الاستغراق فى الهيبه . فلما أخبرهم آدم عليه السلام بأسماء ما تقاصرت عنها علومهم ظهرت فضيلته عليهم فقال : « ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض » يعنى ما تقاصرت عنه علوم الخلق ، وأعلم ما تبدون من الطاعات ، وتكتمون من اعتقاد الخيرية على آدم عليه السلام والصلاة .

[فصل] ولما أراد الحق سبحانه أن يُنجي (١) آدمَ عصمه ، وعلمه ، وأظهر عليه آثار الرعاية حتى أخبر بما أخبر به ، وحين أراد إمضاء حكمه فيه أدخل عليه النسيان حتى نسيَ فى الحضرة عهده ، وجاوز حدّه ، فقال الله تعالى : « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل نسي ولم نجد له عزماً » فالوقت الذى ساعدته العناية تقدم على الجملة بالعلم والإحسان ، والوقت الذى أمضى عليه الحكم ردّه إلى حال النسيان والعصيان ، كذا أحكام الحق سبحانه فيما تجرى وتمضى ، ذلٌ بحكمه العبيد ، وهو فعّال لما يريد .

[فصل] ولما توهموا حصول تفضيلهم بتسبيحهم وتقديسهم عرفهم أن بساط العز مقدس عن التجميل بطاعة مطيع أو التدنس بزلّة جاحد عنيد ، فردّهم إلى السجود لآدم أظهر الغناء عن كل وفاق وخلاف (٢) .

(١) وردت (ينجى) وهى بلا ريب خطأ فى النسخ ويمكن أن تكون ينجى آدم - كما أنبتنا - أو ينجو آدم ، والأرجح ما اخترناه .

(٢) وردت (وخلاق) وهى خطأ فى النسخ ، وقد اخترنا ما يلائم السياق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ
الْجَنَّةَ وَكُلَا (١) مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا
وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا
مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

أَسْكَنَهُ الْجَنَّةَ وَلَكِنْ أُثْبِتَ مَعَ دَخُولِهِ شَجَرَةَ الْمَحْنَةِ ، وَلَوْلَا سَابِقُ التَّقْدِيرِ لَكَانَ يَبْدُلُ
تِلْكَ الشَّجَرَةَ بِالنُّضَارَةِ ذُبُولًا ، وَبِالْخُضْرَةِ يَبْسًا ، وَبِالْوُجُودِ قَدَا ، وَكَانَتْ لَا تَصِلُ يَدَ آدَمَ
إِلَى الْأَوْرَاقِ لِیُخْصِفَهَا عَلٰی نَفْسِهِ — وَیَقَعُ مِنْهُ مَا یَقَعُ .

وَلَوْ تَطَاوَلَتْ تِلْكَ الشَّجَرَةُ حَتَّى كَانَتْ لَا تَصِلُ إِلَيْهَا يَدُهُ حِينَ مَدَّهَا لَمْ یَقَعْ فِي شَأْنِهِ كُلِّ ذَلِكَ
التَّشْوِيشَ وَلَكِنْ بَدَأَ مِنَ التَّقْدِيرِ مَا سَبَقَ بِهِ الْحُكْمَ .

وَلَا مَكَانَ أَفْضَلَ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَلَا بَشَرًا كَيْسَ مِنْ آدَمَ ، وَلَا نَاصِحَ یُقَابِلُ قَوْلَهُ إِشَارَةَ الْحَقِّ
عَلَيْهِ ، وَلَا غَرِيبَةً (مِنْهُ) قَبْلَ ارْتِكَابِهِ مَا ارْتَكَبَ ، وَلَا عَزِيمَةً أَشَدَّ مِنْ عَزِيمَتِهِ — وَلَكِنَّ
الْقُدْرَةَ لَا تُسْكَبَرُ ، وَالْحُكْمَ لَا یُعَارَضُ .

وَيَقَالُ لِمَا قَالَهُ : « أُسْكِنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا » كَانَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنْ
الَّذِي یَلِيقُ بِالْمَخْلُوقِ السُّكُونُ إِلَى الْخَلْقِ ، وَالْقِيَامُ بِاسْتِجْلَابِ الْحِظِّ ، وَآدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَدَّةُ
كَانَ بِكُلِّ خَيْرٍ وَكُلِّ عَافِيَةٍ ، فَلَمَّا جَاءَ الشُّكْلُ وَالزُّوجُ ظَهَرَتْ أَنْيَابُ الْفِتْنَةِ ، وَانْفَتَحَ بَابُ الْمَحْنَةِ ؛
فَحِينَ سَاكَنَ حَوَاءَ أَطَاعَهَا فِيمَا أُشَارَتْ عَلَيْهِ بِالْأَكْلِ ، فَوَقَعَ فِيهَا وَقَعَ ، وَلَقَدْ قِيلَ :

دَاهٍ قَدِيمٌ فِي بَنِي آدَمَ صَبُوءُ إِنْسَانٍ بِإِلْسَانِ

[فَصَلْ] وَكُلُّ مَا مُسَّحَ (٢) مِنْهُ ابْنُ آدَمَ تَوَفَّرَتْ دَوَاعِيهِ إِلَى الْإِقْتِرَابِ مِنْهُ .

فَهَذَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُبِيحَتْ لَهُ الْجَنَّةُ بِجَمَلَتِهَا وَنُهِيَ عَنِ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَلَيْسَ فِي الْمَثْقُولِ
أَنَّهُ مَدَّ يَدَهُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ جَمَلَةٍ مَا أُبِيحَ ، وَكَانَ عَمِلَ صَبْرَهُ حَتَّى وَقَعَ مَا نُهِيَ عَنْهُ — هَكَذَا صِفَةُ الْمَخْلُوقِ .

[فَصَلْ] وَإِنَّمَا نَبَّهَ عَلَى عَاقِبَةِ دَخُولِ آدَمَ الْجَنَّةَ مِنْ ارْتِكَابِهِ مَا يُوْجِبُ خُرُوجَهُ مِنْهَا حِينَ

قَالَ : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » فَإِذَا خَبِرَ أَنَّهُ جَاعِلُهُ خَلِيفَتَهُ فِي الْأَرْضِ كَيْفَ يُمْكِنُ بَقَاؤُهُ فِي الْجَنَّةِ ؟

(١) وَرَدَتْ خَطَأً (فَسْكَالًا) ، وَالصَّحِيحُ (وَكَلَا) الْبَقْرَةُ : ٣٥ .

(٢) وَرَدَتْ (اِمْتِنَع) ثُمَّ اسْتَدْرَكَ الْبَاسِخُ فَصَحَّحَهَا عَلَى هَذَا النُّعْوِ فِي الْهَامِشِ .

ويقال أصبح آدم عليه السلام محمود الملائكة ، مسجود الكافة ، على رأسه تاج الوصلة ، وعلى وسطه نطاق القرية ، وفي جيده (. . .) (١) الزلفة ، لا أحد فوقه في الرتبة ، ولا شخص مثله في الرفعة ، يتوالى عليه النداء في كل لحظة يا آدم يا آدم . فلم يُبسِ حتى نُزِعَ عنه لباسه ، وسُلب استمناسه ، والملائكة يدفعونه بعنف أن يخرج بغير مكث :

وَأَمِنْتُهُ فَأَتَاكَ لِي مِنْ مَأْمَنِي مَكْرًا ، كَذَا مِنْ يَأْمَنِ الْأَحْبَابِ

ولمّا تاه آدم عليه السلام في مشيئته لم يلبث إلا ساعة حتى خرج بألف ألف عتاب ، وكان كما قيل :

لِلَّهِ دَرَهُمْ مِنْ فِتْنَةٍ بَكَرُوا مِثْلَ الْمَلُوكِ وَرَاحُوا كَالْمَسَاكِينِ

[فصل] نهاه عن قرب الشجرة بأمره ، وألقاه فيما نهاه عنه بقهره ، ولبس عليه ما أخفاه فيه

من سيره .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَزَلُّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ .

مما كانا فيه .

أزّلها أى جعلها على الزلة ، وفي التحقيق : ما صرفتّهما إلا القدرة (٢) ، وما كان قلبهما إلا في القضية ، أخرجهما عما كانا فيه من الرتبة والدرجة جهراً ، ولكن ما ازداد — في حكم الحق سبحانه — شأنهما إلا رفعةً وقدراً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَلْنَا اهْبُطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ .

أوقع العداوة بينهما وبين الشيطان ، ولكن كان سبحانه مع آدم (وحرب وهو معهم محالهم بالظفر (٣)) .

[فصل] لم يكن للشيطان من الخطر ما يكون لعداوته إثبات ، فإن خصوصية الحق

سبحانه عزيزة قال تعالى : ﴿ إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ .

[فصل] لو كان لابليس سلطان على غواية غيره لكان له إمكان في هداية نفسه ،

(١) مشبهة ولكن يحتمل أنها (نُضَار) فهي قرية من ذلك في الرسم .

(٢) هذا رأى على جانب كبير من الأهمية .

(٣) هكدا وردت العبارة في ص وقد أثبتناها كما هي دون تصرف حتى في رسم الحروف .

وكيف يكون ذلك؟ والتفرد بالإبداع لكل شيء من خصائص نعمته سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ولكم في الأرض مستقر متاع إلى حين﴾ .

مشهد الأشباح ومآلفها أقطار الأرض ، ومعهد الأرواح ومرتها رداء العرش ، ولفظ الرداء استعارة وتوسع فكيف يكون اللهم بالحدثان تعلق ، ولصعود القصود إلى الحقائق على الأغيار وقوع .

قوله جل ذكره : ﴿فتلقى آدم من ربه كلماتٍ فتاب عليه

إنه هو التواب الرحيم﴾ .

جرت على لسان آدم مع الحق — سبحانه — كلماتٌ ، وأسمع الحق — سبحانه — آدم كلماتٍ ، وأنشدوا :

وإذا خفنا من الرقباء عينا تكلمت السرائر في القلوب

وأجل الحق سبحانه القول في ذلك إجمالاً ليُبقى القصة مستورة ، أو ليكون للاحتمال والظنون مساع ، ولما يحتمله الحال من التأويل مطرح^(١) .

ويحتمل أن تكون كلمات آدم عليه السلام اعتذاراً وتوصلاً ، وكلمات الحق سبحانه قبولاً وتفضلاً . وعلى لسان التفسير أن قوله تعالى له : أفراراً منا يا آدم ؟ كذلك قوله عليه السلام : ربنا ظلمنا أنفسنا . وقوله : أخرجني أنت من الجنة ؟ فقال : نعم ، فقال أتردني إليها ؟ فقال : نعم .

ويقال حين أمر بخروجه من الجنة جعل ما أسمه إياه من عزيز خطابه زاداً ، ليكون له تذكرة وعتاداً :

وأذكر أيام الحمى ثم انثني على . على كبدي^(٢) من خشية أن تقطعا

ومخاطبات الأحابب لانحتمل الشرح ، ولا يحيط الأجنب بها علماً ، وعلى طريق الإشارة لا على معنى التفسير والتأويل ، والحكم على الغيب بأنه كان كذلك وأراد به الحق سبحانه

(١) مطرح أى موضع .

(٢) وردت على (كبد) . (والأصل في البيت) (تصدعا) بدلا من (تقطعا) .

ذلك يُحتمل في حال الأحباب عند المفارقة ، وأوقات الوداع أن يقال إذا خرجت من عندي فلا تنس عهدي ، وإن تقاصر عنك يوماً خبري فأياك أن تؤثر عليّ غيري ، ومن المحتمل أيضاً أن يقال إن فائتي وصولك فلا يتأخرنّ عنى رسولك .

قوله جل ذكره : ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

سوء الأدب على البساط يوجب الرد إلى الباب ، فلما أساء آدم عليه السلام الأدب في عين القرية قال الله تعالى : « اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ، بعد أن كان لكم في محل القرية قرار ومتاع إلى حين ، يستمتعون يسيراً ولكن (في) آخرهم يعودون إلى الفقر ، وأنشدوا :

إذا افتقروا عادوا إلى الفقر حسبة^(١) وإن أيسروا عادوا سراعا إلى الفقر

وحين أخرجه من الجنة وأنزله إلى الأرض بشره بأنه يردّه إلى حاله لو جنح بقلبه إلى الرجوع فقال : « فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ .

والذين قابلوا النعمة بغير الشكر ، وغفلوا عن التصديق والتحقيق فلهم عذاب أليم مؤجل ، وفراق معجل .

قوله جل ذكره : ﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ﴾ .

حقيقة النعمة على لسان العلماء^(٢) لذة خالصة عن الشوائب ، وما يوجب مثلها فهي أيضاً عندهم نعمة ، وعند أهل الحقيقة النعمة ما أشهدك المنعم أو ما ذكرك بالمنعم أو ما أوصلك إلى المنعم أو ما لم يحجبك عن المنعم .

(١) حسبة أي احتساباً - هكذا في الهامش .

(٢) واضح أن مقصود القشيري من (لسان العلماء) و (لسان التفسير) هو التفسير العادي ، أما (عند أهل الحقيقة) و (الإشارة منه) ونحو ذلك فهو التفسير الصوفي .

وتنقسم إلى نعمة أبطار وظواهر ، ونعمة أرواح وسرائر ، فالأولى وجوه الراحة والثانية صنوف المشاهدات والمكاشفات . فمن النعم الباطنة عرفان القلوب ومحاب الأرواح ومشاهدات السرائر (١) .

[فصل] ويقال أمرَ بنى إسرائيل بذكر النعم وأمرَ أمةَ محمد صلى الله عليه وسلم بذكر المنعم ، وفرق بين من يقال له اذكر نعمتى وبين من يقال له : فاذكرونى اذكركم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُون ﴾

عهده — سبحانه — حفظ المعرفة وعهدنا اتصال المغفرة ، عهده حفظ محابه وعهدنا لطف ثوابه ، عهده حضور الباب وعهدنا جزيل المآب .

أوفوا بعهدى بحفظ السر أوف بعهدكم بجميل البر ، أوفوا بعهدى الذى قبلتم يوم الميثاق أوف بعهدكم الذى ضمنتم لكم يوم التلاق ، أوفوا بعهدى فى ألا تؤثروا على غيرى أوف بعهدكم فى ألا أمنع عنكم لطفى وخيرى ، أوفوا بعهدى برعاية ما أثبت فىكم من الودائع أوف بعهدكم بما أديم لكم من شوارق اللوامع وزواهر الطوالع (٢) ، أوفوا بعهدى بحفظ أسرارى أوف بعهدكم بجميل ميمارى ، أوفوا بعهدى باستدامة عرفانى أوف بعهدكم فى إدامة إحسانى ، أوفوا بعهدى فى القيام بخدمتى أوف بعهدكم فى المنة علىكم بقبولها منكم ، أوفوا بعهدى فى القيام بحسن المجاهدة والمعاملة أوف بعهدكم بدوام المواصلة والمشاهدة ، أوفوا بعهدى بالنبرى عن الحول والمنة أوف بعهدكم بالإكرام بالطول والمنة ، أوفوا بعهدى بالتفضيل والتوكل أوف بعهدكم بالكفاية والتفضل ، أوفوا بعهدى بصدق المحبة أوف بعهدكم بكمال القرية ، أوفوا بعهدى اكتفوا منى بى أوف بعهدكم أرضى بكم عنكم ، أوفوا بعهدى فى دار الغيبة على بساط الخدمة بشد نطق الطاعة ، وبذل الوسع والاستطاعة أوف بعهدكم فى دار القرية على بساط الوصلة بإدامة الأئس والرؤية وسماع الخطاب وتمام الزلقة ، أوفوا بعهدى فى المطالبات بترك

(١) نعرف من هذا ان المسكات الباطنة عند الفشيرى هى فضلا عن النفس التى هى محل المحطورات والمحلولات ، والمقل الذى به تصحيح الإيمان فى البداية — القلب وهو مستودع المعرفة والروح وهى مستودع المحبة ثم السر وهو الذى يشاهد الحقائق ، وله فوق ذلك ملكة أخرى هى سر السر أو عين السر لا يطلع عليها سوى الحق .

(٢) اللوامع تسبق الطوالع فى الظهور ، والطوالع ابى وقتاً وأقوم سلطاناً وأدوم مكاناً وأذهب للظلمة وانى للهمة (الرسالة ص ٤٣ ، ٤٤) .

الشبهوات أوفِ بههدكم بسكفايتكم تلك المطالبات ، أوفوا بههدى بأن تقولوا أبداً : ربى ربى أوفِ بههدكم بأن أقول لكم عبنى عبنى . وإياى فارهبون ، أى أفرِدُونى بالخشية لانفرادى بالقدرة على الإيجاد فلا تصح الخشية من ليس له ذرة ولا مِنة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَمَنُوا بِمَا أَنْزَلْنَا مُصَدَقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّاي فَاتَّقُونِ ﴾ .

الإشارة أن يقرن (العبد) إيمانه من حيث النبيان بإيمانه من حيث البرهان ، وجمهور المؤمنين لهم إيمان برهان بشرط الاستدلال ، وخواص المؤمنين لهم إيمان من حيث البيان بحق الإقبال ، وأقبل الحق سبحانه عليهم فأمنوا بالله ، وآخر أحوالهم الإيمان من حيث العيان ، وذلك لخواص الخواص .

ولا تكونوا أول كافرٍ به ، ولا تسنؤا^(١) الكفر سنة فإن وزر المبتدى فيما يسن أعظم من وزر المقتدى فيما يتابع .

« ولا تشتروا بآياتي ثمنًا قليلاً » لا تؤثروا على عظيم حتى خسيس حظكم . « وإياى فاتقون » كثير^(٢) من يتقى عقوبته وعزيم من يهاب اطلاعه ورؤيته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ .

لا تتوهوا أن يلتئم لكم جمع الضدين ، والكون فى حالة واحدة فى محلين^(٤) ، (فالعبد) إما مبسوط بحق أو مربوط بحظ ، وأما حصول الأمرين فحال من الظن .

« ولا تلبسوا الحق بالباطل » تدنيس ، « وتكتموا الحق » تلبس ، « وأنتم تعلمون » أن حق الحق تقديس ، وأنشدوا :

أيها المنكح الثريا سهيلا عمرك الله ، كيف يلتقيان ؟
هى شامية إذا ما استهلته وسهيل إذا استهل يمانى ا

(١) وردت (ولا تنسوا) وهى خطأ فى النسخ .

(٢) وردت (كثيرأ) وهى خطأ حيث يجب الرفع على تقدير (من يتقى عقوبته كثير) .

(٣) أخطأ الناسخ إذ كتبها . (ولا تلبس) والصحيح ولا تلبسوا (البقرة : ٤١) .

(٤) وردت فى (محلى) وهى خطأ فى النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة

واركعوا مع الراكعين ﴾

احفظوا آداب الحضرة ، فحفظ الآداب أتمُّ في الخدمة من الخدمة ، والإشارة في إيتاء الزكاة إلى زكاة الهمِّ كما تؤدَّى زكاة النعم ، قال قائمهم :

كلُّ شيءٍ له زكاةٌ تُؤدَّى وزكاةُ الجبال رحمةٌ مثلي

فيفيض من زوائدهممه ولطائف نظره على المتبممين والمربين بما ينتعشون به و (...)^(١) ،
« واركعوا مع الراكعين » : تقتدى بآثار السلف في الأحوال ، وتجتنب سنن الانفراد فإن
الكون في غمار الجمع أسلم من الامتياز من الكفاة^(٢) .

قوله جل ذكره : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون

أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب

أفلا تعقلون » .

أُحَرِّضُونَ النَّاسَ عَلَى الْبِدَارِ^(٣) وَتَرْضَوْنَ بِالْخَلْفِ ؟ وَيَقَالُ أَدْعُونَ الْخَلْقَ إِلَيْنَا وَتَقْعُدُونَ
عَنَّا ؟ أَسْرَحُونَ الْوَفُودَ وَتَقْصُرُونَ فِي الْوُرُودِ^(٤) ؟ أَتَنَافِسُونَ الْخَلْقَ^(٥) وَتَنَافِرُونَهِمْ بِدَقَائِقِ
الْأَحْوَالِ وَتَرْضَوْنَ بِإِفْلَاسِكُمْ عَنْ ظَوَاهِرِهَا ؟

ويقال أتبصرون من الحق مثقال الذرِّ ومقياس الحبِّ وتساهمون لأنفسكم أمثال الرمال
والجبال ؟ قال قائمهم :

وتبصر- في العين منى القذى وفي عينك الجذع لا تبصر ؟ ١

ويقال أَسْقُونَ بِالنَّجْبِ^(٦) وَلَا تَشْرَبُونَ بِالنُّوبِ ؟

(١) هنا لفظتان مشتبهتان وفيها شطب .

(٢) الإشارة وإن كانت صلاة الجماعة إلا أنها توضح أيضا حرص القشيري على الاهتمام بالاجماع كصدر
من مصادر الشريعة .

(٣) وردت بالياء وهي خطأ في النسخ .

(٤) من ورد الماء أي ذهب ليعتق .

(٥) وردت أتنافسون (الحق) وواضح أنها خطأ في النسخ .

(٦) نجيب الأشياء ونجابتها لباسها وخالصها ، وربما كانت النجيب (بالحاء) نجيب وهو الشربة العظيمة

الوسيط ص ٩١٥ .

« وأنتم تتلون الكتاب » ثم تعاندون بخفايا الدعاوى وتجدون بما شام قلوبكم من فضيحات الخواطر وصريجات الزواجر .

« أفلا تعقلون » إن ذلك ذمٌّ من الخِصال وقبيحٌ من الفِعال .

قوله جل ذكره : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها

لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ .

الصبر فطم النفس عن المألوفات ، والصلاة التمرُّض لحصول المواصلات ، فالصبر يشير إلى هجران الغيِّر ، والصلاة تشير إلى دوام الوقوف بحضرة الغيب ، وإن الاستمانة بهما لخصلة شديدة إلا على من تجلَّى الحق لسيرته فإن في الخبر المنقول : « إن الله تعالى إذا تجلَّى لشيء ^(١) خشع له . » وإذا تجلَّى الحق ، خَفَّ وسَهَّلَ ما تَوَقَّى الخلق ؛ لأن التوالى للطاعات يوجب التكليف بموجب مقياسة الكلفة ، والتجلى بالمشاهدات — بحكم التحقيق — يوجب تمام الوصلة ودوام الزلقة .

ويقال استعينوا بي على الصبر معي ، واستعينوا بحفظي لكم على صلاتكم لي ، حتى لا تستغرقكم واردات الكشف والهيبية ، فلا تقدرن على إقامة الخدمة .
وإن تخفيف سطوات الوجود على القلب في أوان الكشف حتى يقوى ^(٢) العبد على القيام بأحكام الفرق كدبنة عظيمة من الحق ^(٣) .

وأقسام الصبر كلها محمودة الصبر في الله ، والصبر لله ، والصبر بالله والصبر مع الله إلا صبراً واحداً وهو الصبر عن ^(٤) الله :

والصبر يحسن في المواطن كلها إلا عليك فإنه مذموم ^(٥)

قوله جل ذكره : ﴿ الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم

وأنهم إليه راجعون ﴾ .

(١) وردت بدون اللام ، والأصح بها .

(٢) وردت حتى (يقول) وهي خطأ في النسخ .

(٣) يشير التشبُّر بذلك إلى الفرق الثاني ، ويعتبر أن من علامة قبول العبد عند ربه أن يساعده على الرجوع إلى هذا الفرق حتى يستطيع أداء ما عليه من فريضة .

(٤) الأرجح أنها (على) بدليل ورودها في البيت الشاهد ، كذا في « الرسالة » في سياق مماثل .

(٥) ورد البيت في الرسالة هكذا (والصبر يجمل) و (فإنه لا يجمل) ص ٩٣ .

الظن يُذكر ، ويقال المراد به اليقين ، وهو الأظهر لها هنا .

ويذكر ويراد به الحسبان فَمَنْ ظَنَّ ظَنًّا يَقِينًا فصاحب وصلة .

ومن ظَنَّ ظَنًّا تَحْمِينًا فصاحب فرقة . ومَلَأُوا رِبَهُمْ ، صيغة تصلح لماضى الزمان والحاضر وهم مَلَأُوا رِبَهُمْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ . ولكن القوم^(١) لتحققهم بما يكون من أحكام الغيب صاروا كأن الوعدَ لهم تَقَرَّرَ ، والغيب لهم حضور .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي

أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى

الْعَالَمِينَ ﴾ .

أَشْهَدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَضْلَ أَنْفُسِهِمْ فَقَالَ : « وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ »

وأشهد المسلمين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فضل نفسه فقال : « قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا »^(٢) .

فَشْتَانٌ بَيْنَ مَنْ مَشْهُودُهُ فَضْلُ نَفْسِهِ ، وَبَيْنَ مَنْ مَشْهُودُهُ فَضْلُ رَبِّهِ ؛ فَشُهُودُ الْعَبْدِ فَضْلُ نَفْسِهِ يُوْجِبُ لَهُ الشُّكْرَ وَهُوَ خَطَرُ الْإِعْجَابِ ، وَشُهُودُ الْعَبْدِ فَضْلُ الْحَقِّ — الَّذِي هُوَ جَلَالُهُ فِي وَصْفِهِ وَجَمَالُهُ فِي اسْتِحْقَاقِ نِعْمَتِهِ — يَقْتَضِي الثَّنَاءَ وَهُوَ يُوْجِبُ الْإِيجَابَ^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ

شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ

مِنْهَا عَدْلٌ وَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ ﴾ .

العوام خوفهم بأفعاله فقال : « وَاتَّقُوا يَوْمًا » « وَاتَّقُوا النَّارَ » .

والخواص خوفهم بصفاته فقال : « وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِيرَى اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَسُولُهُ » وقال :

« وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ . . . إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا »^(٤) .

وخاص الخواص خوفهم بنفسه فقال : « وَيَجْنِدْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ »

(١) يقصد الصوفية .

(٢) سورة يونس آية ٥٨ .

(٣) الإيجاب = الاستحقاق والقبول .

(٤) يونس آية ٦١ .

والعدل : الفداء

ويوم القيامة لا تسمع الشفاعة إلا لمن أمر الحق بالشفاعة له ، وأُذِنَ فيه ، فهو الشفيع الأكبر — على التحقيق — وإن كان لا يطلق عليه لفظ الشفيع لعدم التوقيف^(١) .
وفي معناه قيل :

الحمد لله شكراً فشكلُ خيرٍ لديه
صار الحبيب شفيعاً إلى شفيعٍ إليه

والذين أصابهم نكبة القسمة لا تنفعهم شفاعة الشافعين ، ومالم من ناصرين ، فلا يُقبلَ منهم فداء ، ولو افتدوا بملء السموات وملء الأرضين .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ نجيناكم من آل فرعون

يسومونكم سوء العذاب ، ويذبحون

أبناءكم ويستحيون نساءكم ، وفي ذلكم

بلاء من ربكم عظيم ﴾ .

من صبر في الله على بلاء أعدائه عوّضه الله صحبة أوليائه ، وأتاح^(٢) له جميل عطائه ؛

فهؤلاء بنو إسرائيل صبروا على مقاساة الضر من فرعون وقومه فجعل منهم أنبياءهم ، وجعلهم

ملوكاً ، وآتاهم مالم يؤت أحداً من العالمين . « وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم » : قيل نعمة

عظيمة وقيل محنة شديدة . وفي الحقيقة ما كان من الله — في الظاهر — محنةً فهو

— في الحقيقة لمن عرفه — نعمةً ومِنَّةً .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم

وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون ﴾ .

تقاصرت بضائر بني إسرائيل فأراهم المعجزات عياناً ، ونفذت بصائر هذه الأمة فكاشفهم

بآياته سرّاً ، وبذلك جرت سُنتُهُ سبحانه ، وكل من كان أشحنً بصيرةً كان الأمر عليه أغمض ،

(١) وردت (التوقيف) وهي خطأ في النسخ ، والقشيري — كغيره من الباحثين — يرى أنه لا ينبغي

إضافة أسماء وصفات لما ورد في الحديث المروي عن أبي هريرة والذي أبلغها تسعة وتسعين ، فلا يصح أن يسمى الله عاقلاً ولا ذكياً ونحو ذلك .

(٢) وردت (بالحاء) وهي خطأ في النسخ .

والإشارات معه أوفر ، قال صلى الله عليه وسلم : « أوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصاراً »^(١) .

وحين شاهدوا ظاهر تلك الآيات من فلق البحر وإغراق آل فرعون — ذآخلمهم ريبٌ ؛ فقالوا : إنه لم يفرق^(٢) حتى قذفهم البحر ، فنضر بنو إسرائيل إليهم وهم مغرقون . وهذه الأمة لفظ تصد يقمهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ، وقوة بصائرهم (أن) قال واحد من أفتاء^(٣) الناس : « كآنى بأهل الجنة يتزاورون وكآنى بأهل النار يتعاوون وكآنى أنظر عرش ربي بارزاً »^(٤) فشتان بين من يُعابن فيرتاب مع عيانه ، وبين من يسمع فكالعيان حاله من قوة إيمانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ﴾ .

شتان بين أمة وأمة ؛ فأمة موسى عليه السلام — غاب نبيهم عليه السلام أربعين يوماً فاتخذوا العجل معبودهم ، ورضوا بأن يكون لهم بمنزل العجل معبوداً ، فقالوا : « هذا إلهكم وإله موسى فنسي »^(٥) وأمة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم مضى من وقت نبيهم سنون كثيرة فلو سمعوا واحداً يذكر في وصف معبودهم ما يوجب تشبيهاً لما أبغوا على حشاشتهم ولو كان في ذلك ذهاب أرواحهم^(٦) .

(١) « إنما بعثت فاتحاً وخاتماً وأعطيت جوامع الكلم وفوائحه واختصر لي الحديث اختصاراً فلا يهلككم التهوركون » البيهقي في شعب الإيمان عن أبي قتادة مرسل (للشيخ من كتب المال ج ٤ ص ٣٠٢) .

والتهورك = الاضطراب في القول وأن يكون على غير استقامة .

(٢) الفعل بالمفرد هنا لأنه عائد على لفظ آل أو على فرعون ، ثم نحدث بهد ذلك بالجمع حين أعاده على المعنى

(٣) افتاء وفتاء جمع فتى وهو الشاب من إنسان أو حيوان الوسيط ص ٦١٠ .

(٤) خرّجتنا هذا الحديث للروى عن حارثة في هامش سبق .

(٥) سورة طه آية ٨٨ .

(٦) يفهم القشيري هنا بالمشبهة ، فبلحق من يقول بالتشبيه بعبد العجل ، فكلاهما توقع ونسب للالوهية ما ينهى أن تنتزه عنه . وأهل السنة يرفضون رفضاً قاطعاً كل ما يشين الذات الإلهية من تصورات مادية .

ويقال إن موسى — صلوات الله عليه — سلمَّ أمته إلى أخيه فقال : اخلقني في قومي ،
 وحين رجع وجدهم وقعوا في الفتنة ، ونبينا — صلوات الله عليه — توكل على الله فلم
 يُشير على أحدٍ في أمر الأمة وكان يقول في آخر حاله : الرفيق الأعلى . فانظر كيف تولى الحق
 رعاية أمته في حفظ التوحيد عليهم . لعمرى يُضيعون حدودهم ولكن لا ينقضون^(١) توحيدهم .
 قوله جل ذكره : ﴿ ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم

تشكرون ﴾

سرعة العفو على عظيم الجرم تدل على حقارة قدر المعفو عنه ، يشهد لذلك قوله تعالى
 (مخاطباً أمهات المسلمين) : « من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » ،
 هؤلاء بنو إسرائيل عبدوا العجل فقال الله تعالى : « ثم عفونا عنكم من بعد ذلك » ،
 وقال لهذه الأمة (يقصد أمة محمد صلى الله عليه وسلم) : « ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره »

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان

لعلكم تهتدون ﴾ .

فرقان هذه الأمة الذي اختصوا به نوراً في قلوبهم ، به يفرقون بين الحق والباطل ،
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لوابصة : « استفت قلبك »^(٢) .

وقال : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله »^(٣) .

وقال الله تعالى : « إن اتقوا الله يجعل لكم فرقانا » وذلك الفرقان ميراث ما قدموه

من الإحسان .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم

ظالمتم أنفسكم بائخاذكم العجل ﴾ .

أى ما أضرتكم إلا بأنفسكم فيما ارتكبتم من ذنوبكم ، فأما الحق سبحانه فعزيز الوصف ،
 لا يعود إلى عزه من ظلم الظالمين شيء ، ومن وافق هواه واتبع مناه فعجله ما علق به همه ،
 وأفرده قصده .

(١) وردت (ينقضون) بالصاد والأقوى أن تكون بالضاد لأن المقصود هو تمسك أمة محمد (س) بعدم
 (نقض) التوحيد .

(٢) هكذا رواه أحد في مسنده والبخارى في تاريخه والدارى في سننه وحسنه النووي في رياض
 الصالحين بلفظ « استفت نفسك وإن أفتاك المفتون » .

(٣) الترمذى والطبرانى من حديث أبى أمامة والترمذى من حديث أبى سعد والطبرانى وابونعيم عن انس

قوله جل ذكره : ﴿ فتوبوا إلى بارئكم ﴾ .

الإشارة إلى حقيقة التوبة بالخروج إلى الله بالكلية .

قوله جل ذكره : ﴿ فاقتلوا أنفسكم ﴾

التوبة بقتل النفوس غير (. . .) (١) إلا أن بني إسرائيل كان لهم قتل أنفسهم جهراً ، وهذه الأمة توبتهم بقتل أنفسهم في أنفسهم سراً ، فأوّلُ قَدَمٍ في القصد إلى الله الخروجُ عن النفس .

[فصل] ولقد توهم الناس أن توبة بني إسرائيل كانت أشق ، ولا كما توهموا ؛ فإن ذلك كان مفاضة القتل مرة واحدة ، وأمّا أهل الخصوص من هذه (الأمة) (٢) ففي كل لحظة قتل ، ولهذا :

ليس من مات فاستراح بميتٍ إنما الميت ميت الأحياء
وقتل النفس في الحقيقة التبري عن جوفها وقوتها أو شهود شيء منها ، ورد دعواها إليها ، وتشويش تدبيرها عليها ، وتسليم الأمور إلى الحق — سبحانه — بجماتها ، وانسلاخها من اختيارها وإرادتها ، وانمحاء آثار البشرية عنها ، فأما بقاء الرسوم والهياكل فلا خطر له ولا عبرة به .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب

عليكم إنه هو التواب الرحيم ﴾

كونه لكم عنكم أتم من كونكم لأنفسكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك

حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة

وأنتم تنظرون ﴾ .

التعرض بمطالعة الذات على غير نعمة إلهية إفصاحٌ بتركِ الحرمة ، وذلك من أمارات

البعث والشقوة .

(١) هنا كلمة مُشْتَبِهَةٌ .

(٢) يقصد أمة المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .

وإثبات نعم التولى بمكاشفات العزة مقرونا بملاطفات القرية من علامات الوصلة ودلالات السعادة .

فلاجرمَ لما أطلعوا لسان الجهل بتقوية ترك الحشمة أخذتهم الرجفة والصعقة .

قوله جل ذكره : ﴿ نَمِ بِمَنَّا كَمَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ

تَشْكُرُونَ ﴾

أعادهم إلى حال الإحساس بعد ما استوفتهم سطوات العذاب إيماء لهم بمقتضى الحكم ، وإجراءً للسنة في الصفح عن الجرم ، ومن قضايا الكرم إسبالُ الستر على هنأت الخدم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُم

الْمَنَّ وَالسَّلْوَى ، كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ

مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمْنَا وَلَكِنْ كَانُوا

أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ .

لما طرحهم في متهات الغربة لم يرض إلا بأن ظللهم ، وبلبسة الكفريات جللهم ، وعن تكلف التكسب أغناهم ، وبجميل صنعه فيما احتاجوا إليه تولاهم ؛ فلا شعورهم كانت تطول ، ولا أظفارهم كانت تنبت ، ولا ثيابهم كانت تنسخ ، ولا شعاع الشمس عليهم كان ينبسط . وكذلك سنننه لمن حال بينه وبين اختياره ، يكون ما يختاره سبحانه له خيراً مما يختاره لنفسه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ

فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ،

وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ، وَقُولُوا حِطَّةٌ

نَعْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ، وَصَنِّدِ

الْمُحْسِنِينَ ﴾ .

(١) بنو إسرائيل على تضييع ما كانوا يؤمرون ، حتى قالوا أوصوا بحفظها فبدلتوها ،

وحالة من السجود أمروا بأن يدخلوا عليها فحوتوها ، وعرضوا أنفسهم لسهم الغيب . ثم

لم يطيعوا الإصابتة بقرعها (٢) ، وتعرضوا لمفاجآت العقوبة فلم يشبوا عند صدمات وقعها .

(١) كلمة مشتبهة في ص . (٢) وردت بدون الباء في ص وقد أضفناها ليستقيم للنفي .

قوله جل ذكره : ﴿ قَبِّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا

مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ .

لم يمكنهم أن يردوا باب السماء باحتياهم ، أو يصدوا من دونهم أسباب البلاء بما ركزوا إليه من أحوالهم ، فزعوا من الندم لما عضهم ناب^(١) الألم ، وهيهات أن ينفعهم ذلك لأنه محال من الحساب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ

بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَا عَشَرَ

عَيْنًا ، قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ،

كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ ،

وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ .

إن الذي قدر على إخراج الماء من الصخرة الصماء كان قادراً على إروائهم بغير ماء ولكن لإظهار أثر المعجزة فيه ، وإيصال محل الاستغاثة إليه ، وليكون على موسى عليه السلام — أيضاً في ثقل الحجر — مع نفسه شغل ، ولتسكينه أن يضرب بالعصا مقاساً نوع من معالجة ما أمضى حكمه عند استسقاائه لقومه^(٢) .

ثم أراد الحق سبحانه أن يكون كل قوم جارية على سنة ، ملازماً لحده ، غير مزاحم لصاحبه فأفرد لكل سبطة علامة يعرفون بها مشربهم ، فهو لاء لا يردون مشرب الآخرين ، والآخرون لا يردون مشرب الأولين .

وحين كفاهم ما طلبوا أمرهم بالشكر ، وحفظ الأمر ، وترك اختيار الوزر ، فقال :
وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ .

والمناهل مختلفة ، والمشارب متفاوتة ، وكل يرد مشربه ، فمشرب عذب فرات ، ومشرب ملح أجاج ، ومشرب صاف زلال ، ومشرب رقيق أو شال^(٣) . وسائق كل قوم

(١) وردت (تاب) بالباء وهي خطأ في النسخ .

(٢) لاحظ هنا مذهب التفسير في التوكل ، وكيف أنه لا يتعارض مع السعي .

(٣) أو شال : جمع وششل = وهو الماء القليل يتحلل من جبل أو صخرة ولا يتصل قطره

الوسيط ص ١٠٤٧ .

يقودهم ، ورائد كُلِّ طائفة يسوقهم ؛ فالنفوس تَرِدُ مناهل المنى والشهوات ، والقلوب ترد مشارب التقوى والطاعات ، والأرواح ترد مناهل الكشف والمشاهدات ، والأسرار ترد مناهل الحقائق بالاختطاف عن الكون والمرسومات ، ثم عن الإحساس والصفات ثم بالاستهلاك في حقيقة الوجود والذات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَامَ يَامُوسَىٰ لِنَصْرِ عَلٰى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لِنَارِكَ لِنُخْرِجَ لِنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضَ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا . قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ ، وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ .

لم يرضوا بحسن اختياره لهم ، ولم يصبروا على قيامه بتولى ما كان يهتهم من كفاية ما كولهم وملبوسهم ، فترلوا في التحير إلى ما جرت (١) عليه عاداتهم من أكل الخسيس من الطعام ، والرضا بالدون من الحال ، فردّهم إلى مقاساة الهوان ، وربطهم بإدامة الخذلان ، حتى سفكوا دماء الأنبياء وهنكوا حرمة الأمر بقلة الاستحياء ، وترك الاروعاء ، فعاقبهم على قبيح فعالهم ، وردّهم إلى ما اختاره لأنفسهم من خسائس أحوالهم ، وحين لم تنجح فيهم (٢) النصيحة ، أدركتهم النقمة والفضيحة . ويقال كان بنو إسرائيل متفرق الهموم مُشْتَبِي التصود ؛ لم يرضوا لأنفسهم بطعام واحد ، ولم يكنفوا في تدينهم بعبود واحد ، حتى قالوا لموسى عليه السلام — لما رأوا قوماً يعبدون الصنم (٣) — يا موسى : اجعل لنا إلهاً كما لهم إله ،

(١) وردت في ص (مرت) وهي بالجم أصوب . (٢) وردت (فهم) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (الفم) وهي خطأ في النسخ .

وهكذا صفة أرباب التفرقة . والصبر مع الواحد شديد ، قال تعالى : « وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نَفُورًا » .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى

وَالصَّابِغِينَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلِهِمْ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٠٨﴾ .

اختلاف الطريق مع اتحاد الأصل لا يمنع من حسن القبول ، فن صدق الحق سبحانه في آياته ، وآمن بما أخبر من حقه وصفاته ، فتباين الشرع واختلاف وقوع الاسم غير قادح في استحقاق الرضوان، لذلك^(١) قال: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا» ثم قال: «مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ، أَى إِذَا اتَّفَقُوا فِي الْمَعَارِفِ فَالْكُلُّ لَهُمْ حُسْنُ الْمَنَاقِبِ، وَجَزِيلُ الثَّوَابِ. وَالْمُؤْمِنُ مَنْ كَانَ فِي أَمَانِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ، وَمَنْ كَانَ فِي أَمَانِهِ - سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى - فَبِالْحُرِيِّ الْأَخْوَفِ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا

فَوْقَكُمْ الطُّورَ خَذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ

وَإِذْ كَرَّوْا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ، ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٠٩﴾ .

أخذ سبحانه ميثاق جميع المُسَلِّمِينَ ، ولكن قوماً قوماً أجاواطوعاً لأنه تعرف إليهم فوحدوه وقوماً أجابوهم كرهاً لأنه ستر عليهم فحدوه ، ولا حجة أقوى من عيان ما رفع فوقهم من الطور - وهو الجبل - ولكن عدموا نور البصيرة ، فلا ينفعهم عيان البصر . قال الله تعالى « ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » ، أى رجعت إلى العصيان بعد ما شاهدتم تلك الآيات بالعيان ، ولولا حكمه بإمهاله ، وحلمه بأفضاله لعاجلكم بالعقوبة ، وأحلَّ عليكم عظيم المصيبة وخطيرت صفتكم بالكلية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي

السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١١٠﴾ .

(١) وردت (كذلك)

مَسُخٌ هذه الأمة حصل على القلوب ، فكما أنهم لما تركوا الأمر واستهانوا بما ألزموا به من الشرع — عجلت عقوبتهم بالخسف والمسخ وغير ذلك من ضروب ما ورد به النص ، فهذه الأمة من نقض العهد ورفض الحد عوقبت بمسح القلوب ، وتبديل الأحوال ، قال تعالى : « وَنُقِلَبُ أَعْيُنَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةً ^(١) » وعقوبات القلوب أنكى من عقوبات النفوس ، وفي معناه أنشدوا :

يا سائلي : كيف كنت بعده ؟ لتيت ما ساعني وسره
مازلت أختال في وصالي حتى أميت من الزمان مكره ^(٢)
طال على الصدود حتى لم يبق مما شهدت ذره

قوله جل ذكره : ﴿ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّأُولِي بَيْنِ يَدَيْهَا

وما خلفها وموعظة للمتقين ﴾ .

هكذا من منى بالهجران ، ووسم بالخذلان ؛ صارت أحواله عبرة ، ونجوع — من ملاحظته لحاله — عليه الحسرة ، وصار المسكين — بعد عزه لكل خسيس سخرة . هكذا آثار سُخْطِ الملوك وإعراض السادة عن الأصاغر :

وقد أحق الصبيان بي وتجمعوا علي وأشلوا بالكلاب ورائيا

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ

أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ .

كان الواجب عليهم استقبال الأمر بالاعتناق ولكنهم تعللوا ببقاء الأشكال توهمًا بأن يكون لهم (. . .) ^(٣) تفضي بالإخلاق إلى الاعتدال ^(٤) عن عهدة الإلزام فتضاعفت عليهم المشقة وحل بهم ^(٥) ما حذرروه من الافتضاح .

[فصل] ولما قال إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ، أى ليست بقسيمة ولا مسنة بل هي بين السنتين . حصلت الإشارة أن الذى يصلح لهذه الطريقة من لا يستهويه

(١) سورة الأنعام آية ١١٠ .

(٢) ورد في البيت (أحتال) و (وجال) و (أثبت) من الزمان وقد أصلحنا ليستقيم المعنى والوزن .

(٣) سقطت هنا لفظة من الناسخ وهو ينتقل من ورقة إلى أخرى .

(٤) الاعتدال هنا بمعنى المدول عن الشيء .

(٥) وردت (وجلبهم) وهي غير ملائمة المعنى والسياق .

نَزَقُ الشَّبَابِ وَسُكْرِهِ ، وَلَمْ يُعْظَمْ عِجْزُ الْمَشِيبِ وَضَعْفُهُ ، بَلْ هُوَ صَاحِرٌ اسْتَفْهَمَ عَنْ سُكْرِهِ ، وَبَقِيَتْ لَهُ — بَعْدُ^(١) — نِضَارَةٌ مِنْ عَمْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿صَفَرَاءُ فَاغَعُ لَوْنُهَا تَسْرُّ النَّظِيرِينَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ كما كان يأخذ لونها الأبصار فالإشارة منها أن من كان من أهل القصة^(٢) يستفرق شاهده القلوب لِمَا أَلْبَسَ مِنْ رِداءِ الْجَبْرُوتِ ، وَأَقِيمَ بِهِ مِنْ شَاهِدِ الْغَيْبِ^(٣) حَتَّى أَنْ مِنْ لَاحِظِهِ تَنَاسَى أحوال البشرية ، واستولى عليه ذكر الحق ، كذا في الخبر المنقول : أولياء الله الذين إذا رأوا ذكر الله (. . .)^(٤) .

قوله جل ذكره : ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فذبحوها وما كادوا يفعلون﴾ .

كما أن تلك البقرة لم يُدَلِّهَا الْعَمَلُ ، وَلَمْ تُبْتَدَلْ فِي الْمَكْسَبِ ، لَا لَوْنَ فِيهَا يَخَالِفُ عِظَمَ لَوْنِهَا فَالِإِشَارَةُ مِنْهُ أَنَّ أَهْلَ الْوِلَايَةِ^(٥) الَّذِينَ لَمْ يَتَّبِعُوا بِالْأَعْيَارِ لِتَحْصِيلِ مَا طَلَبُوا مِنَ الْأَسْبَابِ ، وَلَمْ يَرْكَنُوا بِقُلُوبِهِمْ إِلَى الْأَشْكَالِ وَالْأَمْثَالِ ، وَلَمْ يَتَّكُوا عَلَى الْإِخْتِيَارِ وَالْإِحْتِيَالِ ، وَوَلِسُوا نَهْبًا لِمَطَالِبَاتِ الْمَنَى ، وَلَا صَيْدًا فِي مَخْلَبِ الدُّنْيَا ، وَلَا حَكْمًا لِلشَّهَوَاتِ عَلَيْهِمْ ، وَلَا سُلْطَانَ لِلْبَشَرِيَّةِ تَمَلِّكِهِمْ ، وَلَمْ يَسْعَوْا قَطْ فِي تَحْصِيلِ مَرَادِهِمْ ، وَلَمْ يَشْقُوا الدَّرْكَ بُغْيَتِهِمْ ، وَوَلِسَ عَلَيْهِمْ رَقْمُ الْأَعْيَارِ ، وَلَا مِمَّةُ الْأَسْبَابِ — فَهَمَّ قَائِمُونَ بِاللَّهِ ، فَانُونَ عَمَّا سِوَى اللَّهِ ، بَلْ هُمْ مَجْهُوٌّ مُضَرٌّ فَهَمَّ اللَّهُ . وَالغَالِبُ — عَلَى قُلُوبِهِمْ — اللَّهُ . وَكَمَا أَنَّ مَعْبُودَهُمْ اللَّهُ كَذَلِكَ مَقْصُودُهُمْ اللَّهُ .

(١) ربما صحت على هذا ويكون المعنى ما زالت فيه بقية من نضارة عمره ، ويحتمل أن تكون في الأصل (بعض) ويكون المعنى وبقيت له بعض نضارة من عمره . (٢) يقصد أهل التصوف . (٣) وردت (الغير) ولا معنى لها هنا لأن شهود الغيب هو الذي يحدث ذلك الأثر . (٤) في (ص) علامات ندل على أن الكلام مبتور ، ونرجح أن (ذاكر) بدل (ذكر) . (٥) أخطأ الناسخ عند كتابة هذه اللفظة من الآية الكريمة حيث وردت (قال) الآية ٧٠ من سورة البقرة . (٦) في (ص) ولاية) بدون تعريف والأصح بها .

وكما أن مقصودهم الله كذلك مشهودهم الله ، وموجودهم الله ، بل محو بالله و (....) (١)

عندهم الله ، وأنشد قائلهم .

إِذَا شِئْتَ أَنْ أَرْضَى وَتَرْضَى وَتَمْلِكِي زِمَامِي - مَا عَشْنَا مَعًا - وَعِنَانِي
إِذْنِ فَارْمُقِي الدُّنْيَا بَعِينِي وَاسْمَعِي بِأُذُنِي وَانطِقِي بِلِسَانِي
قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبْحُواهَا
وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ .

طلبوا الحيلة ما أمكنهم فلما ضاقت بهم الحيلة استسلموا للحكم فتخلصوا من شدائد
المطالبات ، ولو أنهم فعلوا ما أمروا به لما تضاغت عليهم المشاق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارِ أَيْمًا فِيهَا وَاللَّهُ
مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ .

الخائف ، وخشية أن يظهر سره يركن إلى التلبيس والتدليس ، والإنكار والجحود
ولا محالة ينكشف عوارفه ، وتبضح أسرارها ، وتهتك عن شين فعله أستاؤه . قال الله تعالى :
« وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقَلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ
يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ .

أراد الله سبحانه أن يحيي ميتهم ليفضح بالشهادة على قاتله فأمر بقتل حيوان لهم فجعل
سبب حياة مقتولهم قتل حيوان لهم ، صارت الإشارة منه :

أن من أراد حياة قلبه لا يصل إليه إلا بذبج نفسه ؛ فمن ذبح نفسه بالمجاهدات حيي قلبه بأنوار
المشاهدات ، وكذلك من أراد الله حياة ذكوره في الأبدال (٢) أمات في الدنيا ذكره بالتحول (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ،
فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ، وَإِنْ مِنْ

الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهَا الْأَنْهَارُ ، وَإِنْ مِنْهَا
لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا
لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ
عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ .

(٢) ربما كانت في الأصل (الأبد) .

(١) مشتبه في ص .

(٣) أي منع عنه الاشتهار بين الخلق لأن المهم مرتبه لدى الخلق .

بَيْنَ أُنْهَمُ — وإن شاهدوا عظيم الآيات وطالوا ووضح البيّنات — فحين لم تساعدهم العناية ولم يخلق الله (لهم) الهداية ، لم تزدكم كثرة الآيات إلا قسوة ، ولم تبرز لهم من مكان التقدير إلا الشقوة (على شقوة ، وشبه قلوبهم بالحجارة لأنها لا تثبت ولا تزكو ، وكذلك قلوبهم لا تفهم^(١) ، ولا تفنى^(٢) . ثم بَيْنَ أُنْهَأَشْدُ (.)^(٣) من الحجارة ، فإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، ومنها ما تظهر عليه آثار خشية الله^(٤) ، وأما قلوبهم فخالية عن كل خير ، وكيف لا وقد مُنِيَتْ بِإِعْرَاضِ الْحَقِّ عَنْهَا ، وَخُصَّتْ بِانْتِزَاعِ الْخَيْرَاتِ مِنْهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحْرَفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ .

أنبأهم عن إيمانهم ، وذكر أنهم بعد سماع الخطاب من الله - سبحانه - حرّفوا وبدّلوا فكيف يؤمنون لكم وإنما يسمعون بواسطة الرسالة ، ومن لم يبق على الإيمان بعد العيان فكيف يؤمن بالبرهان ، والذي لم يصلح للحق لا يصلح لكم ، ومن لم يجتشم من الحق فكيف يجتشم منكم ؟
قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلَنُونَ ﴾ .

تواصوا فيما بينهم بإنكار الحق ، وإخفاء الحال على المسلمين ، ولم يعلموا أن الله يُطْلِعُ رَسُولَهُ عَلَيْهِ السَّلَامَ عَلَى أَسْرَارِهِمْ ، وَأَنْ نُورًا أَظْهَرَ الْغَيْبَ لَا يَنْطَفِئُ بِمَزَاوِلَةِ الْأَغْيَارِ . وَمُوَافَقَةُ اللِّسَانِ مَعَ مَخَالَفَةِ الْعَقِيدَةِ لَا يَزِيدُ إِلَّا زِيَادَةَ الْفُرْقَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ . قَوْلِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ .

(١) تكملة في الهامش استدرك بها الناسخ انتتها في موضعها .
(٢) أى لا تفنى عنهم من الله شيئاً ، وربما كانت في الأصل (ولا تنسى) حتى تتلاءم مع (لا تفهم) .
(٣) زيادة ميزها الناسخ - لا لزوم لها .
(٤) إشارة إلى قوله تعالى : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأته خاشعاً متصدعاً من خشية الله »

أخبر أنهم متفاوتون في تقاض كفرهم ، فقومٌ منهم أحسنُ درجةً وأكثرُ جهلاً ركنوا إلى التقليد ، ولم يملكهم استيلاء شبهة بل اغتروا بظنٍّ ونخمين ، فهم الذين لانصيب لهم من كتبهم إلا قراءتها ، دون معرفة معانيها . ومنهم من أكثر شأنه ما يتمناه في نفسه ، ولا يساعده إمكان ، ولا لظنونه قط تحقيق . ثم أخبر عن سوء عاقبتهم بقوله جل ذكره :

« فويل لهم مما كُتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون . »

أى خسرُوا في الحال والمآل ، والإشارة في هذه الآية لمن عَدِمَ الإخلاص في الصحبة في طريق الحق ؛ ينضمُّ إلى الأولياء ظاهراً ثم لا تصدقُ له إرادة فهو مع أهل الغفلة مُصَاحِبٌ ، وله مع هذه الطريقة جانب ، كلما دَعَتْهُ هواتف الحظوظ تَسَارِعَ إلى الإجابة طوعاً ، وإذا قاذته دواعي الحق — سبحانه — يتكلف شيئاً ، فَمِدَّسَتْ الحالة حين لم يخلص ، وما أشد ندمه فيما ادَّخَرَ عن الله ؛ ثم لا يُفْلِحُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا لن نَمَسِّنَا النار إلا أياماً معدودة ، قُلْ أَتَمَّخَذْتُمْ عند الله عهداً فلن يُخْلِفَ اللهُ عهدَهُ أم تقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ .

الإشارة في هذه الآية لمن مرت على قلبه دعاواه العريضة ، وغلب عليه حسبانُه ، فحكم لنفسه — لفرط غفلته — بأنه من أهل القصة^(١) ، ويخْدُدُ إلى هواجس مناه ، فيحكم على الغيب بأنه يتجاوز عنه ؛ نَسِيَ قبائح ما أسلفه ، ويذكر مغاليط ما ظنَّه ، فهو عَبْدٌ نَفْسٍ ، يغلب عليه حسن ظنه ، وفي الحقيقة تعتريه نتائج غفلته ومكره ، قال تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

الذي أحاطت به خطيئته هو الكافر — على لسان العلم^(٢) .

(١) أى من أهل الطريق الصوفى .

(٢) أى على لسان التفسير العادى أى غير الإشارى .

ولكن الإشارة منه إلى مَنْ سَكَنَ قَلْبُهُ عَلَى اسْتِغْنَائِهِ عَلَى وَجْهِ الدَّوَامِ ، فَإِنَّ أَصْحَابَ الْحَقَائِقِ كَالْحَبِّ (١) عَلَى الْمَقْلَى - فِي أَوْقَاتِ صِحْوِهِمْ ، فَمَنْ سَكَنَ فَلْفِرْطِ عِزَّتِهِ - لَا يَفْتَرُونَ (٢) . وَمَنْ اسْتَنْدَ إِلَى طَاعَةِ يَتَوَسَّلُ بِهَا وَيَظُنُّ أَنَّهُ يَقْرَبُ بِهَا يَذْبَعِي أَنْ يَتْبَاعِدَ عَنِ السُّكُونِ إِلَيْهَا وَمَنْ تَحَقَّقَ بِالتَّوْحِيدِ عَلِيمًا أَلَا وَسِيلَةَ إِلَيْهِ إِلَّا بِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ

أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾

في الحال جنان الوصل

(.)

(.)

(.) (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ

فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ

عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ .

... أَضْرَابِكُمْ وَقُرْنَايَكُم تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ، الْإِشَارَةُ فِيهِ أَنْ نَصَرْتُمْ

لِإِخْوَانِكُمْ عَلَى مَا فِيهِ بِلَاؤُهُمْ نَصْرَةَ عَلَيْهِمْ بِمَا فِيهِ شِقَاؤُهُمْ ، فَالْإِخْلَاءُ يَوْمئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ آسَارِي (٤) تُفَادِمُكُمْ ،

وَهُوَ نُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ لِإِخْرَاجِهِمْ ،

أَفَنؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ

وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ ﴾

أَي كَمَا تَرَاوَعُونَ - بِالْفِدَاءِ عَنْهُمْ - حَقُوقَهُمْ ، فَكَذَلِكَ يُفْتَرَضُ عَلَيْكُمْ كَفُّ

أَيْدِيكُمْ عَنْهُمْ ، وَتَرَكُّ إِزْعَاجِهِمْ عَنْ أَوْطَانِهِمْ ، فَإِذَا قَمْتُمْ بَعْضُ مَا يَجِبُ عَلَيْكُمْ فَمَا الَّذِي يَقْعِدُكُمْ

(١) وردت (كالحب) وهي خطأ في النسخ .

(٢) من الفترة ، وقد أوضحنا رأى المصنف في الفترة والوقف في هامش سبق .

(٣) حدث سقوط فيما بين (الوصل) و ... (أضرابكم) وبذلك لم يصلنا تفسير الآيات الكريمة

من رقم ٨٢ إلى ٨٤ .

(٤) يستخرج التشبيري من لفظه اسارى إشارات معينة بعد قليل .

عن الباقي ، حتى تقوموا به كما أمرتم ؟ أما علمتم أن من فرق بين ما أمر به فأمن ببعضٍ وكفر ببعضٍ فقد حبط — بما ضيعه — أجر ما عمله .

قوله جل ذكره : ﴿ فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزيٌ في الحياة الدنيا ، ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون ﴾ .

أى ظنوا أن ما فعلوه نفهمهم ، فانكشف لهم في الآخرة أن جميع ما فعلوه — لما مزجوه بالآفات وجردوه عن الصدق والإخلاص — غير مقبول منهم .

والأسرّاء أصناف : فمن أسير غرق في بحار الهوى فاقاذه بأن تدلّه على الهدى . ومن أسير بقي في أيدي الوسوس فاقتداؤه أن ترشده إلى اليقين بلوائح البراهين لتنفذه من الشك والتخمين ، وتخرجه عن ظلمات التقليد فيما تقوده إلى اليقين . ومن أسير نجده في أسر هواجسه استأسرته غاغة نفسه ، فكأن أسره بأن تدلّه على شهود الإنس ، بتبرّيه عن حساب كل حوّل يخلق وغير . ومن أسير نجده في ربيطة ذاته فكأن أسره إنشاده^(١) إلى إقلاعه ، وإنجاده على ارتداعه . ومن أسير تجده في أسر صفاته فكأن أسره أن تدله على الحق بما يحل عليه من وثائق الكون^(٢) ، ومن أسير تجده في قبضة الحق فتخبره أنه ليس لأسرائهم فداء ، ولا اقتلام عود ، ولا لربيطهم خلاص ، ولا عنهم بد ، ولا إليهم سبيل ، ولا من دونهم حيلة ، ولا مع سواهم راحة ، ولا لحكمهم رد .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون ﴾ .

إن الذين آثروا عليه شيئاً خسروا في الدنيا والآخرة كما قالوا :

(١) إنشاده إلى إقلاعه أى مطالبته والنصح له .

(٢) رددت (المكون) والأصوب الكون لأن المقصود يقتضى ذلك .

أناسٌ أعرضوا عنَّا بلا جُرْمٍ ولا معنى
فإن كانوا^(١) قد استغنوا فإنَّا عنهم أغنى

قوله جل ذكره: ﴿ولقد آتينا موسى الكتابَ وقفينا
من بعده بالرسل ، وآتينا عيسى
ابن مريم البينات وأيدناه بروح
القدس ، أفكلما جاءكم رسول بما
لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً
كذبتم وفريقاً تقتلون ﴾ .

الإشارة : أوصلنا لهم الخطاب ، وأردفنا رسولاً بعد رسول ، والجميع دَعَوْا إلى واحد .
ولكنهم أصغوا إلى دواء الداعين بسمع الهوى ، فما استلذته النفوس قَبِلُوهُ ، وما استنقلته^(٢)
أهواؤهم جحدوه^(٣) ، فإذا كان الهوى^(٤) صفتهم ثم عبوده ، صارت للمعبود^(٥) صفات العابد ،
فلا جرم الويل لهم ثم الويل !

قوله جل ذكره: ﴿وقالوا قلوبنا غُلْفٌ بل لعنهم الله
بكفرهم قليلاً ما يؤمنون ﴾ .

لو كان منهم شيء بمجرد الدعوى لكان وجود المعاني ، ولكن عندمطالبات التحقيق تَفَتَّرُ
أنيابُ المتكبرين عن أسنانٍ شاحذة بل (. . . .)^(٦) وقيل :

إذا انسكبت دموعٌ في حدود تبيِّن من بكي من تباكي

-
- (١) اللفظة ناقصة في المئين ومصححة في الهامش على اليسار .
 - (٢) وردت (استنقلته) وهي خطأ في النسخ .
 - (٣) وردت (هجدوه) ثم تصحیح لها في الهامش (هجدوه) ولا يستبعد أنها : (جحدوه) هلى
اساس نكراسهم للتوحيد .
 - (٤) وردت (الهوا) والصحيح (الهوى) .
 - (٥) وردت (للمبود) وهي خطأ في النسخ .
 - (٦) هنا كلمة مشبهة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جاءهم كتابٌ من عند الله مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

الإشارة فيه لمن عزم على الصفاء ، ووعد من نفسه بتحقيق الوفاء ، ونشر أعلام النشاط عند البروز^(١) إلى القتال ، تنادى بالتزال وصدق القتال — انهدم عند التفات^(٢) الصفوف ، وانجزل عن الجملة خشية هجوم المحذور ، قال تعالى : « فَإِذَا عَزَمُوا الْأَمْرَ نَلُوا صَدْقُوا اللَّهَ لَسْنَا خَيْرًا لَهُمْ » .

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ .

أنزلهم التحاسد عن مقر العز^(٣) إلى حضيض الخزي ، وسامهم ذل الصفر حين لم يرضوا بمقتضى الحكم ، فأضافوا استيجاب مقت أنف إلى استحقاق مقت سالف .
قوله جل ذكره : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَوْمَنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا ، وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ، قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » .

(١) وردت (البرود) وهي خطأ في النسخ .

(٢) وردت هكذا في (ص) ، وربما كانت في الأصل (التفاء) الصفوف أو (التفات) كذلك

بمقتضى (انهزم) بدلا من (انهدم) .

(٣) وردت (العير) وهي خطأ في النسخ .

الإشارة فيه : إذا قيل لهم حَقَّقُوا ما أظهِرتم من حكم الوفاق بتحقيق الحال وإقامة البرهان سَمَّحَتْ نفوسُهُم ببعض ما التبس عندهم لما يوافق أهواءهم ، ثم يكفرون بما وراء حظوظهم ، (.....) ^(١) بُدَأَ عن زمرة الخواص ، غير معدودين في جملة أرباب الاختصاص .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد جاءكم ^(٢) موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ﴾ .

أى دعاكم إلى التوحيد ، وإفراد المعبود عن كل معبود ومحدود ، ولكنكم لم تجنحوا إلا إلى عبادة ما يليق بكم من عجلٍ اتخذتموه ، وصنمٍ تمنيتموه . فرغ ذلك من بين أيديهم ، ولكن بقيت آثاره في قلوبهم وقلوب أعقابهم ، ولذلك يقول أكثر اليهود بالتشبيه .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا ، قالوا سمعنا وعصينا وأشرىوا في قلوبهم العجل بكفرهم ، قل يدنسنا يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين ﴾ .

كرَّرَ الإخبار عن غلوِّهم في حُبِّ العجل ، ونُبُوِّهم عن قبول الحق ، و (.....) ^(٣) وتعريفهم معاجلتهم بالعقوبة على ما يسيئون من العمل ، فلا النصح يُجَمَّعُ فيهم ، ولا العقوبة أوجبت إقلاعهم عن معاصيهم ، ولا بالذم فيهم احتفلوا ^(٤) ، ولا بموجب الأمر عملوا .

(١) هنا لفظة مشتبهة .

(٢) أخطأ الناسخ حين كتبها (جاءكم) فصححناها طبقاً للآية ٩٢ .

(٣) هنا عبارة غامضة كتابة وبالتالي معنى .

(٤) وردت (احتفلوا ، وللاطلاع للسياق) احتفلوا) أى اظهروا الاهتمام .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ
عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ
فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ *
وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ .

من علامات الاشتياق نعى الموت على بساط العوافى ، فمن وثق بأن له الجنة قطعاً
— فلا محالة — يشتاق إليها ، ولما لم يتمنوا الموت^(١) — وأخبر الله سبحانه أنهم لن يتمنوه
أبدًا — صار هذا التعريف معجزة للرسول صلوات الله عليه وعلى آله إذ كان كما قال .
وفي هذا بشارة^(٢) للمؤمنين الذين يشتاقون إلى الموت أنهم مغفور لهم ، ولا يرزقهم
الاشتياق إلا وتحقق لهم الوصول إلى الجنة ، وقد يما قيل : كفى للمقصر الحياء يوم اللقاء .
قال الله تعالى : « ولن يتمنوه أبدًا بما قدمت أيديهم » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنَجْجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ ،
وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ
لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْضِيهِ
مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ
بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾^(٣) .

حُبُّ الحَيَاةِ فِي الدُّنْيَا نَتِيجَةُ الْغَفْلَةِ عَنِ اللَّهِ ، وَأَشَدُّ مِنْهُ غَفْلَةً أَحْبَبَهُمْ لِلْبَقَاءِ فِي الدُّنْيَا . وَحَالُ
الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا عَلَى الضَّدِّ . وَأَمَّا أَهْلُ الْغَفْلَةِ وَأَصْحَابُ التَّهْتِكِ فَإِنَّمَا حَرَصَهُمْ عَلَى الْحَيَاةِ لِعَلَّهُمْ
بِمَا فَقَدُوا فِيهَا مِنْ طَاعَتِهِمْ ، فَالْعَبْدُ الْآبِيقُ لَا يَرِيدُ رَجوعًا إِلَى سَيِّئِهِ . وَالْإِتْقَانُ إِلَى مَنْ هُوَ
خَيْرُهُ مَرَجُوْهُ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْبَقَاءِ مَعَ مَنْ شَرُّهُ غَيْرُ مُؤْمِنٍ ، ثُمَّ إِنْ ائْتَدَادَ الْعَمْرُ مَعَ يَقِينٍ

(١) فِي النُّسْخَةِ (الْجَنَّةُ) وَلَكِنَّ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ وَالسِّيَاقُ يُشِيرَانِ إِلَى نَعْيِ الْمَوْتِ ثُمَّ إِنْ الضَّمِيرُ فِيمَا
يَعْدُ فِي (لَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا) ضَمِيرٌ مُذَكَّرٌ وَليْسَ ضَمِيرٌ مُؤنَّثٌ .
(٢) وَرَدَتْ (وَفِي هَذَا إِشَارَةٌ) وَلِلْعَنَى يَتَطَلَّبُ (إِشَارَةٌ) مِمَّا يَرْجِعُ هُنَا عَلَى تِلْكَ .
(٣) اسْتَقَطَ النَّاسِخُ مِنَ الْآيَةِ مِنْ أَوَّلِ (وَمَا هُوَ) إِلَى (أَنْ يُعَمَّرَ) فَأَتْبَعْنَاهُ .

الموت (لا قيمة له) إذا فأجأ الأمرُ وانقطع العمرُ . وكلُّ ما هو آتٍ فقريب ، وإذا انقضت
المدَّةُ فلا مردَّ لهجوم الأجل على أكتاف الأمل .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ
نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا
لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ .
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ
وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ
اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ .

زعمت اليهود أن جبريل لا يأتي بالخير ، وأنهم لا يحبونه ، ولو كان ميكائيل لكانوا
آمنوا به ، فأكذبهم الحق سبحانه فقال : من كان عدوًّا لجبريل لأنه لا يأتي بالخير فأى خير
أعظم مما نزل به من القرآن ؟ ١

ثم قال إن من عادى^(١) جبريل وميكائيل فإن الله عدوه ؛ فإن رسول الحبيب إلى
الحبيب العزيز المورِد — كريم المنزلة ، عظيم الشرف . وما ضرت جبريل — عليه السلام
— عداوة الكفار ، والحق سبحانه وتعالى وليه ، ومن عادى جبريل فالحق عدوه ،
وما أعززه^(٢) بهذا الشرف وما آجله ! وما أكبر علوه !

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أنزلنا إليك آياتٍ بيناتٍ وما
يكفر بها إلا الفاسقون . أَوْ كَلِمَاتٍ
عاهدوا عهداً نبئناه فریق منهم بل
أكثرهم لا يؤمنون ﴾ .

لم يكفر بواضح آياته إلا من سُدَّتْ عن الإدراك بصائرُه ، وسبقت من الله بالشقاوة

(١) وردت (عبادى) وهى خطأ فى النسخ ، فعادى مناسبة لعدم محبتهم لجبريل كما سبق .
(٢) الصحيح ان يقال وأعززه بهذا الشرف أو : ما أعز هذا الشرف فليس فى التعجب ما افعل به
فما حدث هو خطأ من الناسخ لأن القشبرى — كما نعلم من سيرته — حريص أشد الحرص على قواعد النحو .

قَسَمْتُهُ ، وَلَا عَقْلَ لِمَنْ يُجْحَدُ أَنَّ النَّهَارَ نَهَارٌ ، وَكَذَلِكَ لَا وَصَلَ لِمَنْ لَمْ تَسَاعِدْهُ مِنَ الْحَقِّ أَنْوَارٌ
وَاسْتِبْصَارٌ . أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا سَابِقُ التَّقْدِيرِ لَهُمْ كَانَ يَشُوشُ عَلَيْهِمْ ، وَيَنْقُضُ عَهْدَهُمْ
لَا حِقُّ التَّدْبِيرِ مِنْهُمْ ، وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
مُصَدِّقٌ ^(١) لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

جحدوا رُسُلَ الْحَقِّ إِلَى قُلُوبِهِمْ مِنْ حَيْثُ الْخُلُوطِ ، وَكَذَّبُوا رُسُلَهُمُ الَّذِينَ أُتُوا فِي
الظَّاهِرِ ، فَيَا جَهْلًا مَا فِيهِ شَطِيئَةٌ مِنَ الْعِرْفَانِ ! وَيَا حَرَمَانًا قَارَنَهُ خِذْلَانُ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ
سَلِيمٍ ، وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ،
وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ
النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى
الْمَلَائِكَةِ بِمَائِلِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ
وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا
إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ
مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمُرءِ
وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ
وَلَا يَنْفَعُهُمْ ، وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ
مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ﴾ .

مَنْ فَرَّقَتْهُ الْأَهْوَاءُ وَقَعَ فِي كُلِّ مَطْرَحٍ مِنْ مَطْرَاحِ الْعَفْلَةِ ، فَيَسْتَقْبِلُهُ كُلُّ جِنْسٍ مِنْ قَضَايَا

(١) أخطأ الناسخ فسكتها (مصدقاً) والمصحح (مصدق) الآية ١٠١ .

الجهالة ، ثم إن مَنْ طالت به الغيبة صار للناس عبرة ، ولِمَنْ سلك طريقه فتنة ، فمن اقتدى به في غيِّه انخرط في سلكه ، والتحق بجنسه ، هكذا صفة هاروت وماروت فيما استقبلهما ، صارا للخلق فتنة بل عبرة ، فَمَنْ أَصْنَى إِلَى قِيلِمَا ، ولم يعتبر بجهلها تعلق به بلاؤهما ، وأصابه في الآخرة عناؤهما .

والإشارة من قصتهما إلى مَنْ مَالَ في هذه الطريقة إلى تمويه وتليبس ، وإظهار دعوى بتدليس ، فهو يستهوى مَنْ اتَّبَعَهُ (١) ، ويلقيه في جهنم بباطله ، (.....) (٢) .
ومن تهتك بالجَنوح إلى أباطيله تهتكت أستارُه ، وظهر لذوى البصائر عوارُه .
وإن هاروت وماروت لما اغتربا بحاصل ما اعتاده من المعصية بسَطًا لسان الملامة في عُصاة بني آدم ، فلياً رُكِبَ فيهما من نوازع الشهوات ، ودواعي الفتن والآفات ، اقتحما في العصيان ، وظهر منهما ما انتشر ذكرُه على السنة القصاص ، وهما مُنكَّسَان إلى يوم القيامة ولولا الرفق بهما وبشأنهما لما انتهى في القيامة عذابُهما ، ولكنَّ لطفَ الله مع الكافة كثيرٌ . ولَمَّا قال الله تعالى : « ويتعلمون ما يضرُّهم ولا ينفعهم ، عَلمَ أهل التحصيل أن العلم بكل معلوم — وإن كان صفة مدح — ففيه غيرُ مرغوبٍ فيه ، بل هو مستعاذٌ منه قال النبي صلى الله عليه وسلم : أعوذ بك من علم لا ينفع .

قوله جل ذكره : ﴿ ولْيَسْ مَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا

يعلمون ﴾

لو علم المعبون ماذا أبقى وماذا أبلى لتقطعت أحشائه حسراتٍ ، ولكن سيعلم — يوم تُبلى السرائر — الذي فاته من الكرائم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ

عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾

ولو آثروا الإقبال على الله على اشتغالهم عن الله ، لحصَّوا دُخْرَ الدارين ، ووصلوا إلى

(١) وردت (التبعة) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هنا عبارة غامضة كتابة ومعنى ، ويرجح أن الناسخ قد وقع في أخطاء نقلية .

عِزُّ الْكُوفَيْنِ ، وَلَكِنْ كَبَسْتَهُمْ سَطَوَاتُ الْقَهْرِ ، فَأَثَبْتَهُمْ فِي مَوَاطِنِ الْهَجْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا

وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ

عَذَابُ أَلِيمٌ ﴿۱﴾ .

قصودُ الأعداءِ في جميع أحوالهم — من أعمالهم وأقوالهم — قصودٌ خبيثةٌ ؛ فهم — على مناهجهم — يبنون فيما يأتون ويدرون . فسبيلُ الأولياءِ التحرزُ عن مشابهتهم ، والأخذُ في طريق غير طريقهم .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ

الْكِتَابِ وَلَا لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ

عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ،

وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۲﴾ .

كراهيةُ الأعداءِ لانتظام صلاح الأولياءِ متصلةٌ مستدامةٌ ، ولكن الحسود لا يسود ، ولا يحصل له مقصود . وخصائص الرحمة للأولياءِ كافيةٌ — وإن زعمَ من الأعداءِ أفاك أنه انهدمت من أوطان فرحهم أكتاف وأطراف .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخُهَا نَأْتِ

بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ

اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۳﴾ .

النسخُ الإزالةُ أي ما ينقلك من حال إلى ما هي فوقها وأعلى منها ، فنصنُ وُصِّلِكَ أبدأً ناضر ، ونجمُ عزِّكَ أبدأً ظاهر ، فلا ننسخُ من آثار العبادَةِ شيئاً إلا وأبدلنا عنه أشياء من أنوار العبودية ، ولا نسختنا من أنوار العبودية أشياء إلا أقمنا مكانها أشياء من أثمار العبودية^(١) .

(١) وردت (من أثمار العبودية) وهي خطأً من الناسخ ، لأن السياق هنا يتطلب (العبودية) =

فأبدأ^(١) سِرِّكَ في الترقى ، وقدرِكَ في الزيادة بحسن التَّوَلَّى
 وقيل مارَقَّاكَ عن محل العبودية إِلا سَلَكَكَ بِساحات الحرية ، وما رَفَعَ عنكَ شيئاً من
 صفات^(٢) البشرية إِلا أَقامَكَ بِشاهدٍ من شواهد الألوهية .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ .

سُدَّتْهُ — سبحانه — أن يجذب أوليائه عن شهود مُلْكِهِ إلى رؤية مِلْكِهِ^(٣) ، ثم
 يأخذهم من مُطالعة مِلْكِهِ إلى شهود حَقَّتْهُ ، فيأخذهم من رؤية آياته إلى رؤية صفاته ، ومن
 رؤية صفاته إلى شهود ذاته .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ نَسْأَلَكُمْ
 كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ . وَمَنْ
 يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ
 سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ .

إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ آذَوْا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَهَمَّيَ الْمَسْلُومُونَ عَنْ فِعْلِ مَا أَسْلَفُوهُ ، وَأَمَرُوا

فنحن نعرف من مذهب القشيري ان العبادة للموام من المؤمنين ، والعبودية للخواص ، والعبودة
 لخاص الخاص .

العبادة لأصحاب المجاهدات ، والعبودية لأرباب المكابذات ، والعبودة صفة اهل المشاهدات . . .
 وهكذا - ومن أسانيد كثيرة في باب العبودية في « الرسالة » - نلاحظ ان الدرجة القصوى في الأمر
 هي (العبودية) ، والترتيب هنا يعنى هكذا آثار العبادة ، انوار العبودية ، آثار العبودية ، وهو
 ترتيب في غاية الدقة ، يعطى كل درجة قدرها .

() وردت (فأبد) بدون تنوين .

(٣) نلفت النظر هنا إلى أهمية كلمة صفات البشرية ، أى أن المقصود - حسب مذهب القشيري - ليس
 سقوط البشرية في حد ذاتها ، وإتمام صفاتها للملولة ، وينبغي أن يكون واضحاً تمام الوضوح ان التصوف
 الإسلامى الحق - والقشيري من أفضل المعبرين عنه - لا يقول بأدنى تداخل بين البشرية والألوهية
 فالعبد عبد والرب رب .

(٣) ضبطنا ملك وملك مستقيدين من كلام القشيري في كتابه « التجبير » ضمن اسم « الملك » .

براعة أن حشمة الرسول صلى الله عليه وسلم بغاية ما يتسع في الإمكان . فكانوا بجزمته كأن
 على رؤوسهم الطير . قال تعالى : « تعزوه وتوقروه » وحسنُ الأدب — في الظاهر — عنوانُ
 حسن الأدب مع الله في الباطن .

فوله جل ذكره : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 لَوْ يَرُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا
 حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ
 مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا
 حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

مَنْ لَحِقَهُ خسران الفهم من أصحاب الغفلة ودَّ ألاَّ يطلع لأحدٍ بالسلامة نجومٌ ، ومن اعتراه
 الحسد أَرَادَ ألاَّ تنبسط على محسوده شمسٌ .

وكذلك كانت صفات الكفار ، فأرغم الله أنفهم ، وكبهم على (١) وجوهم .

والإشارة من هذا إلى حال أصحاب الإرادة في البداية إذا رغبوا في الساوك ، فن لم يساعده
 التوفيق (في الصحبة ، وعاشر أناساً ترسمين بالظواهر) (٢) فإنهم يمنعون هؤلاء من الساوك
 ولا يزالون يخاطبونهم بلسان النصح ، والتخويف بالهجز والتهديد بالفقر حتى ينقلوهم إلى سبيل
 الغفلة ، ويقطعوا عليهم طريق الإرادة ، أولئك أعداء الله حقاً ، أدركهم مقت الوقت .
 وعقوبتهم حرمانهم من أن يشموا شيئاً من روائح الصدق .

« فاعفوا واصفحوا . . . » فسبيل المرید أن يحفظ عن الأغيار سره ، ويستعمل مع كل
 أحدٍ ضلة (٣) ، ويبدل في الطلب رفعة (٤) ، فمن قريب يفتح الحق عليه طريقه .

(١) في النسخة ص (وكبهم لوجوهم) وقد آثرنا عليها (على وجوهم) .
 (٢) أصلنا في هذه العبارة قليلاً لكي يتضح معناها طبقاً لوصايا التشيرى للريدن في « رسالته »
 (٣) هكذا وردت في (ص) وقد نقلناها كما جاءت ، وربما كانت في الأصل (خلة) بمعنى الصفة
 أي أن يحافظ على سره مع ربه عن طريق اتصافه مع صحبته بصفات ملائمة . تضمن أن يكون سره محفوظاً
 (٤) ربما كانت في الأصل (ويبدل في الطلب وسه) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ،

وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه

عند الله إن الله بما تعملون بصير ﴾ .

الواجب على المرید إقامة المواصلات ، وإدامة التوسل بفنون^(١) القربات ، واثقاً بأن ما يقدمه من صدق المجاهدات تُدرِك^(٢) ثمرته في أواخر الحالات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِنْ لَمْ

يَكُنْ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا ، وَلَنْ يَكُونَ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ، إِنْ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

كلُّ حِزْبٍ يَمُودُ بِمَمْدِ الْأَمَلِ لِنَفْسِهِ ، وَيُظَنُّ النِّجَاةَ لِحَالِهِ ، وَيَدْعِي الْوَسْلَ^(٤) مِنْ سَهْمِهِ .
ولكن مجرد الحسبان دون تحقق البرهان لا يأتي بجاصل ، ولا يجوز بطائل .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلَىٰ (٥) مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ

مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

أسلم وجهه أى أخلص لله قصده ، وأفرد الله وجهه ، وطهر عن الشوائب عقله .
« وهو محسن » . عالمٌ بحقيقة ما يفعله وحقيقة ما يستعمله ، وهو محسن في المآل كما أنه مسلم في الحال .

ويقال الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فتكون مستسلماً بظاهرك ، مشاهداً بسرّائك ، في الظاهر جهد وسجود وفي الباطن كشف ووجود .

(١) جاءت هكذا في ص (يقنون) ثم صححها الناسخ في الهامش .

(٢) جاءت في ص (تدرّكوا) .

(٣) أخطأ الناسخ إذ كتبها (يدخلوا) والصحيح (يدخل) الآية ١١١ .

(٤) الوسل والوسيلة والواسطة = الوصلة والقربى من الله (الوسيط ص ١٠٤٤)

(٥) أسقط الناسخ (بلى) والصحيح وجودها الآية ١١٢ .

ويقال « أسلم وجهه » بالترام الطاعات ، « وهو محسن » قائمٌ بأدب الخدمة بحسن آداب الحضور ، فهؤلاء ليس عليهم خوف الحجر ، ولا يلحقهم خفيُّ المكر ، فلا الدنيا تشغلهم عن المشاهدة ولا الآخرة تشغلهم غداً عن الرؤية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ، وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ، كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ .

الإشارة في هذه الآية على العكس من حكم الظاهر ؛ فالأعداء يتبرأ بعضهم من بعض اليوم ، والأولياء من وجه كذلك ، ولذا قالوا : لا زالت الصوفية بخبر ما تنافروا ، ولا يقبل بعضهم بعضاً لأنه لو قبل بعضهم بعضاً بقي بعضهم مع بعض .

لكن الأعداء كلهم على الباطل . عند تبرئ بعضهم من بعض أما الأولياء فكلمهم على الحق — وهذه ما ذكرنا من حكم العكس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ . لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

الإشارة فيه أن الظالم من خرب أوطان العبادة بالشهوات ، وأوطان العبادة نفوس العابدين . وخرب أوطان المعرفة بالتمني والعلاقات ، وأوطان المعرفة قلوب العارفين . وخرب أوطان المحبة بالحظوظ والمسكنات ، وهي أرواح الواجدين . وخرب أوطان

المشاهدات بالالتفات إلى القربات وهي أسرار الموحدين^(١) .

قوله جلّ ذكره : ﴿لهم في الدنيا خِزْيٌ ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ .

لأهل الإشارة خزي الدنيا بذل الحجاب، وعذاب الآخرة الامتناع بالدرجات .

قوله جلّ ذكره : ﴿ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثمّ وجهُ الله إن الله واسِعٌ عليمٌ﴾ .

الإشارة منها إلى مشارق القلوب ومغاريها . وللقلوب شوارق وطوارق . وطوارقها هواجس النفوس تطرق في ظلمات المنى والشهوات .
وشوارقها نجوم العلوم وأقمار الحضور وشعشع المعارف .

فأدامت الشوارق طالعة قَبِيْلَةُ القلوب ، واضحة ظاهرة ، فإذا استولت^(٢) الحقائق خفي سلطان الشوارق ، كالنجوم تستر عند طلوع الشمس ، كذلك عند ظهور الحق ينحل اصطلام وقهر ، فلا شهود رسم ، ولا بقاء حِسٌّ وفَهْمٌ ، ولا سلطان عقل وعلم ، ولا ضياء عرفان .
فإن وجدان^(٣) هذه الجملة صفات لاثقة ببقاء البشرية ، وإذا صار الموصوف محوًّا فأثى لهم ببقاء الصفة !

قال تعالى : « فَأَيُّنَّمَا تَوَلَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ » مادام يبقى من الإحساس والتمييز بقية — ولو شظية — فالقبيلة مقصودة ، فإن لم تكن معلومة تكون مطلوبة . وعلى لسان العلم إذا اشتبهت الدلائل بكلِّ وجهٍ ، ولا معرفة بالقبيلة تسأوت الجهات في جواز الصلاة إلى كل واحدٍ منها إذا لم يكن للنية ترجيح .

(١) نعرف من مذهب القشيري أن الأسرار (للموحدين) ولذا نرجح أن للناسخ أخطأ حينما كتبها (الواجدين) وقد أثبتناها هنا على هذا الترجيح .
(٢) وردت (سوات) وهي خطأ في النسخ .
(٣) وجدان ، ووجود مصدران لوجد ، غير ان القشيري يؤثر استعمال لفظة (الوجود) بمعناها الاصطلاحى الدقيق في موضعها للملائم (التواجد بداية الوجود واسطة الوجود نهاية) .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه ﴾ .

مَكْرَهُمْ لَمْ يُفْنِهِمْ — من الإفناء — في الحال ، بل جعل موجب اغترارهم طول الإمهال ، فنطقوا بعظيم الفرية على الله ، واستنبطوا عجب العرية في وصف الله ، فوصفوه بالولد ! وأني بالولد وهو أحدى الذات ١٤ لاحد لذاته ، ولا تجوز الشهوة في صفاته .

قوله جل ذكره : ﴿ بل له ما في السموات والأرض كلٌّ

له قانتون ﴾ .

أى ليس في الكون شيء من الآثار المفتقرة أو الأعيان المستقلة إلا وتنادى عليه آثار الخلق ، وتفصح منه شواهد الفطرة ، وكل صامت منها ناطق ، وعلى وحدانيته — سبحانه — دليل وشاهد .

قوله جل ذكره : ﴿ بديع السموات والأرض فإذا قضى

أمرأ فأنما يقول له كن فيكون ﴾ .

البديع عند العلماء مُوجِد العین لا على مثل ، وعند أهل الإشارة الذى ليس له شيء مثله . فهذا الاسم يشير إلى نفي المثل عن ذاته ، ونفي المثل عن أفعاله ، فهو الأحد الذى لا عدد يجمعه ، والصمد الذى لا أمد يقطعه ، والحق الذى لا وهم يصوره ، والموجود الذى لا فهم يقدره . وإذا قضى أمرأ فلا يعارض^(١) عليه مقدور ، ولا ينفك من حكمه محذور .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا^(٢)

الله أو أتينا آية كذلك قال الذين

من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم

قد بينا^(٣) الآيات لقوم يوقنون ﴾ .

(١) الصواب أن تكون (فلا يعارض) ، فهكذا يعبر التشيرى في مثل هذا السياق .

(٢) وردت (لولا يكلمهم) وهى خطأ ، وقد صححتها طبعا للآية ١١٧ .

(٣) وردت خطأ (بينن) والصحيح (بينا) الآية ١١٧ :

كلام الله سبحانه متعلق بجميع المخلوقات بأعيانها وآثارها، وأمر التكوين (يتناول المكلفين وأفعال المكلفين) (١) ، لكن من عديم سمع الفهم تصامم (٢) عن استماع الحق ، فإنه — سبحانه — خاطب قوماً من أهل الكتاب، وأسمعهم خطابه (٣) ، فلم يطيقوا سماعه ، وبعد ما رأوا من عظيم الآيات حرّفوا وبدّلوا . وفي الآيات التي أظهرها ما يزيح العلة من الأغيار، ويشفي العلة من الاخير ، ولكن ما تُفني الدلائل — وإن وُضحت — عن حُقت لهم الشقاوة وسبقت ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً
ولا تسأل عن أصحاب الجحيم ﴾ .

أفردناك بخصوص لم نُظهرها على غيرك ؛ فالجمهور والسكافة تحت لوائك ، والمقبول من وافقك ، والمردود من خالفك ، وليس عليك من أحوال الأغيار سؤال ، ولا عنك لأحد (...) (٤) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى
حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله
هو الهدى وإن اتبعت أهواءهم بعد
الذي جاءك من العلم مآلك من
الله منى ولا نصير ﴾ .

لا تبالي برضاء الأعداء بعد ما حصل لك رضانا ، فإنهم لا يرضون عنك إلا بمتابعة أديانهم ، ودون ذلك لهم حظ القتال فأعلن (٥) التبري منهم ، وأظهر الخلاف معهم ، وانصب العداوة

(١) العبارة التي في (ص) مضطربة في الحظ والمعنى ، وقد صحناها طبقاً لما نعرف من آراء القشيري الكلامية : إن الله خالق العباد وأفعال العباد (فآلة خالق كل شيء ، أما الانسان فليس له أن يوصف بذلك لأن كل من لحقه وصف التكوين لا يصح منه الابداد) .

(٢) وردت (تصامم) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت أسمعهم (خاطبهم) والأرجح أنها في الأصل أسمعهم (خطابه) .

(٤) مشبهة .

(٥) وردت (ما عاف) وهي خطأ في النسخ ، وقد جعلناها (فأعلن) لتلائم (وأظهر) بعدها .

لهم ، وأعلم أن مساكنهم إلى ما يرضون سبب الشقاوة المؤبدة ، فأحرص ألا يخطر ذلك
ببالك^(١) ، وادعُ — إلى البراءة عنهم وعن طريقتهم — أُمَّتَكَ ، وَكُنْ بِنَا لَنَا ، مُتَّبِعِيًّا^١
عن سوانا ، واثقاً بنصرتنا ، فَإِنَّكَ بِنَا وَلِنَا .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ

تلاوته أولئك يؤمنون به ، ومن

يكفر به فأولئك هم الخاسرون ﴾ .

الذين فتحنا أبصارهم بشهود حقنا وكَلَّمْنَا أَسْمَاعَ قُلُوبِهِمْ بِسَمَاعِ خَطَابِنَا ، وَخَصَصْنَاهُمْ
بِإِسْبَالِ نُورِ الْعِنَايَةِ عَلَيْهِمْ ، وَأَيَّدْنَاهُمْ بِتَحْقِيقِ التَّعْرِيفِ فِي أَسْرَارِهِمْ ، يَقُومُونَ بِحَقِّ التَّلَاوَةِ ،
وَيَتَصَفَّوْنَ بِخُصَائِصِ الْإِيمَانِ وَالْمَعْرِفَةِ فَهَمُ أَهْلِ التَّخْصِيسِ ، وَمَنْ سِوَاهُمْ أَصْحَابُ الرَّدِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُرُوا نَعْمَى

الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ فَضَلْتُمْ

عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾

جرت سُنتُهُ — سبحانه — في الخطاب مع قوم موسى عليه السلام أن يناديهم ببناء

العلامة فيقول : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُرُوا ، أَي يَا بَنِي يَعْقُوبَ ، وَمَعَ هَذِهِ الْأُمَّةِ^(٢) أَنْ يَخَاطِبَهُمْ

ببناء الكرامة فيقول : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا »

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ

نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ ،

وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾

أَمَّا الْأَعْدَاءُ فَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْئًا ، وَأَمَّا الْأَوْلِيَاءُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّقُوا النَّارَ

وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ » ، وَالْكَفَّارَ لَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ فَهَذَا حَكْمُ كُلِّ أُمَّةٍ مَعَ نَبِيِّهَا ،

وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ — فَعَلَى التَّخْصِيسِ — تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ نَبِيِّهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) جاءت الجملة في ص هكذا (فأحرص عن أخطار ذلك ببالك) وسمحا لأنفسنا بشيء من التصرف

يتيح فهم المعنى ، وربما كان أقرب إلى الأصل .

(٢) يقصد أمة المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .

وكلُّ أحدٍ يقول يومئذٍ نفسى نفسى ونبيُّنا صلى الله عليه وسلم يقول: أمتى أمتى (١) .
قوله جل ذكره : ﴿ ولِإِذْ أَبَتلى إِبراهيمَ رَبَّهُ بِكلماتٍ فَأَتَمَّهنَّ ﴾

البلاء تحقيق الولاء ، فأصدقهم ولاءً أشدُّهم بلاء .

ولقد ابتلى الحق — سبحانه — خليله عليه السلام بما فرض عليه وشرع له ، فقام بشرط وجوبها ، ووَفَّى بِحُكْمِ مَقْتَضِها ، فأثني عليه سبحانه بقوله : « وإبراهيمَ الَّذى وَفَّى » — من التوفية — أى لم يُقَصِّرْ بوجهِ أَلبَتة .

يقال حملهُ أعباء النبوة ، وطالبه بأحكام الخَلَّة ، وأشدُّ بلاء له كان قيامه بشرائط الخَلَّة ، والانفراد له بالتجافى عن كل واحد وكل شيء ، فقام بتصحيح ذلك مختلياً عن جميع ما سواه ، سِراً وَعَلَناً . (٢)

كذلك لم يلاحظ جبريل عليه السلام حين تعرض له وهو يُقَدِّف فى لُجَّة الهلاك ، فقال : هل من حاجة ؟ فقال : أَمَا إِلَيْكَ فلا .

ومن كمال بلائه تعرض جبريل عليه السلام فى تلك الحالة ، وأى بقية كانت بقيت له منه حتى يكون لمخلوق فيه مساغ كائنًا من كان ؟ !

(١) أخطأ الناسخ حين نقلها « كل عهد يقول . . والصواب » كل أحد . . . وقد سمع القشبرى هذه العبارة من أستاذه الدقاق — كما يقول فى رسالته فى باب الفتوة .

(٢) هذا هو رأى القشبرى فى « الخَلَّة » ، ونرى لزاماً علينا أن ننبه إلى بعض الآراء الأخرى فيها . فالمعتزلة — الذين يبتعدون عن كل ما يحمل على التشبيه — يذنون جهدم فى الاستمانة بالغة للحصول على تأويلات للنص القرآنى تستخدم هذه الغاية ، فلما لم يرضهم تحمُّل لفظة الخليل على ظاهرها فى الآية « واتخذ الله إبراهيمَ خَلِلاً » (النساء : ١٢٥) استشهدوا ببيت من الشعر القديم زهير وهو :

ولم اناه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى ولا حرم

(ديوان زهير نشر دار الكتب ص ١٥٣) وفيه خليل يعنى محتاج ، وقد أورد القشبرى هذا الرأى ضمن تفسيره للآية ١٢٤ النساء ، أى أنه لا يعارض أن تحتدل اللفظة هذا المعنى .

ويفسر دكتور عبد الرحمن بدوى قول أبى طالب المكي (إن رابعة قد ارتفعت إلى وصف معنى الخلة) بما يلي : (على أن مقام الخلة هذا يمكن أن يُفسر على أساس أنه شعور بتجاوز الخير والشر ، ذلك أن القيم الأخلاقية لا اعتبار لها إلا بالنسبة إلى نبي الإنسان والدنيا . أما — رابعة ورباح — فقد تجاوزا نطاق البشرية وصارا يلودان بجوار الألوهية واطرحا الناسوت وشاع فيها اللاهوت » .

شهبانة المشق الالهى ص ٦٣ ، ٦٤

وفي هذا إشارة دقيقة إلى الفرق بين حال نبيِّنا صلى الله عليه وسلم وحال إبراهيم عليه السلام ، لأنه تعرض جبريل للخليل وعرض عليه نفسه :

فقال : أَمَا إِلَيْكَ . . . فَلَا . ولم يُطِقْ جبريل صحبة النبي صلى الله عليه وسلم فنطق بلسان العجز وقال :

لو دنوتُ أُمَّةً لاحتَرقتُ^(١) .

وشتان بين حالة يكون فيها جبريل عليه السلام من قُوَّته بحيث يعرض للخليل عليه السلام نفسه ، وبين حالة يعترف للحبيب — صلوات الله عليه — فيها بعجزه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ ، قال

ومن ذريتي قال : لا ينال عهدي

الظالمين . وإذ جعلنا البيتَ مثابةً

للناسِ وأمنا ﴿

الإمام من يُقْتَدَى به ، وقد حَقَّقَ له هذا حتى خاطب جميع الخلائق إلى يوم القيامة بالاقْتِدَاءِ به فقال : « مَلَّةٌ أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ » أى اتبعوا ملة إبراهيم يعنى التوحيد ، وقال : « وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى » .

هذا هو تحقيق الإمامة . ورتبة الإمامة أن يفهم عن الحق ثم يفهم الخلق ؛ فيكون واسطة بين الحق والخلق ، يكون بظاهره مع الخلق لا يفتر عن تبليغ الرسالة ، وبباطنه ، شاهداً للحق ، لا يتغير له صفاء الحالة ، ويقول للخلق ما يقوله له الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾

نطق بمقتضى الشفقة عليهم ، فطلب لهم ما أكرم به . فأخبره أن ذلك ليس باستحقاق نَسَبٍ ، أو باستيجاب سبب ، وإنما هى أقسام مضت بها أحكام فقال له : « لا ينال عهدي

(١) يشير بهذا إلى ما حدث ليلة الإسراء والمراج في الملاء الأعلى (انظر كتاب المراج) للقشيري نشره دكتور على عبد القادر . ط . (الكتب الحديثة) سنة ١٩٦٤ .

الظالمين ، وليس هذا كنعيم الدنيا وسعة الأرزاق فيها ، فهي لا ادخار لها عن أحد وإن كان كافراً ، ولذلك :

قال جلّ ذكره : ﴿ وارزق أهله من الثمرات من آمن

منهم بالله واليوم الآخر ﴾ .

فقال الله تعالى : ﴿ ومن كفر

فأمتعه قليلاً ﴾

يعنى ليس للدنيا من الخطر ما يمنعها عن الكفر ، ولكن عهدي لا يناله إلا من أخبرته من خواص عبادي .

أمّا الطعام والشراب فغير ممنوع من أحد .

أمّا الإسلام والحجاب فغير مبنول لكل أحد .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وإجعلنا البيت مثابة للناس وأمناً ﴾

وإذ ذكر يا محمد حين جعلنا البيت — يعنى الكعبة — مثابة للناس إليه يثوبون ، وأمنا لهم إليه يرجعون ، وإياه من كل نحو يقصدون .

هو بيت خلقته من الحجر ولكن أضفته إلى الأزل ؛ فمن نظر إلى البيت بعين الخلقه انفصل ، ومن نظر إليه بعين الإضافة وصل واتصل (١) ، وكل من التجأ إلى ذلك البيت آمن من عقوبة الآخرة إذا كان التجاؤه على جهة الإعظام والاحترام ، والتوبة عن الآثام .

ويقال بُني البيت من الحجر لكنه حجر يجذب القلوب كحجر المعنطيس يجذب الحديد .

بيت من وقع عليه ظلّه أناخ بعقوة (٢) الأمن .

(١) قارن رأى التشبهي الصوفي الحريص بآراء بعض الصوفية الذين أتوا خطأً من المرأة في التعبير . عن هذا الموضوع ، من ذلك مثلاً قول رابعة « لا أريد الكعبة بل رب الكعبة أما الكعبة فإذا أفعل بها ... ولم تشأ أن تنظر إليها (تذكرة الأولياء . المطار ج ١ ص ٦١) .

وقول الحلاج : « لأن شوقنا إلى الله يجب أن يمحو عقلياً في نفوسنا صورة الكعبة ، كما نجد من أقامها » شخصيات قحة في الاسلام . د . بدوى ص ٦٨ .

(٢) العقوة = الوضع للتسع أمام النار أو المحلة أو حولها (الوسيط ص ٦٢٤) .

بيتٌ مَنْ وقع عليه طَرْفُهُ بُسِّرَ بِتَحْقِيقِ الْغَفْرَانِ .
بيتٌ مَنْ طَافَ حَوْلَهُ طَافَ اللِّطَافَ بِقَلْبِهِ ، فَطَوَّفَهُ بِطَوَّافَةٍ ، وَشَوَّطَهُ بِشَوَّاطَةٍ وَهَلْ جِزَاءُ
الإِحْسَانِ إِلَّا الإِحْسَانُ .

بيتٌ مَا خَسِرَ مَنْ أَنْفَقَ عَلَى الوُصُولِ (١) إِلَيْهِ مَالَهُ .
بيتٌ مَا رَجَعَ مِنْ ضَنْنٍ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ ، مِنْ زَارِهِ لَيْسَ مِزَارَهُ ، وَهَجَرَ دِيَارَهُ .
بيتٌ لَا تُسْتَبَعْدُ إِلَيْهِ الْمَسَافَةُ ، بَيْتٌ لَا تُتْرَكُ زِيَارَتُهُ لِحُصُولِ مَخَافَةٍ ، أَوْ هَجُومِ آفَةٍ ، بَيْتٌ
لَيْسَ لَهُ بِمَهْجَةِ الْفُقَرَاءِ آفَةٌ .

بيتٌ مَنْ قَعَدَ عَنْ زِيَارَتِهِ فَلْيَعْدِمِ فُتُوؤَتَهُ ، أَوْ لَقَلَّةَ مَحَبَّتِهِ .
بيتٌ مَنْ صَبَرَ عَنْهُ فَقَلْبُهُ أَقْسَى مِنَ الْحِجَارَةِ . بَيْتٌ مَنْ وَقَعَ عَلَيْهِ شِعَاعُ أَنْوَارِهِ تَسَلَّى عَنْ
شَمْسِهِ وَأَقَارِهِ .

بيتٌ لَيْسَ الْعَجَبُ مِمَّنْ بَقِيَ (عَنْهُ) (٢) كَيْفَ يَصْبِرُ ، إِذَا الْعَجَبُ مِمَّنْ حَضَرَهُ
كَيْفَ يَرْجِعُ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ .
عَبْدُ رَفَعِ اللَّهُ سَبْحَانَهُ قَدَمًا فَإِلَى الْقِيَامَةِ جَعَلَ أَمْرَ قَدَمِهِ قَبِيلَةً لِجَمِيعِ الْمَسْلُومِينَ إِكْرَامًا
لَا مَدَى لَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَهَدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ
طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمَاكِفِينَ
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَارْزُقْ
أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ

(١) وردت (الوصل) وهي خطأ في النسخ .

(٢) (عنه) تسكلة جاءت في هامش الصفحة ؛ وهي تسكلة ضرورية .

قليلًا ، ثم أضطره إلى عذاب النار
وبئس المصير ❀ .

الأمس في الظاهر بتطهير البيت ، والإشارة من الآية إلى تطهير القلب .
وتطهير البيت بصوّنه عن الأذناس والأوضار ، وتطهير القلب بحفظه عن ملاحظة
الأجناس والأغيار .

وطواف الحجاج حول البيت معلومٌ باسان الشرع ، وطواف المعاني معلومٌ لأهل الحق ؛
فقلوب العارفين المعاني فيها طائفة ، وقلوب الموحدين الحقائق فيها عاكفة ، وهؤلاء أصحاب
التلويح^(١) وهؤلاء أرباب التمكين .

وقلوبُ القاصدين بملازمة الخضوع على باب الجود أبدأً واقفة .

وقلوب الموحدين على بساط الوصل أبدأً راكمة .

وقلوب الواجدين على بساط القرب أبدأً ساجدة .

ويقال صواعد نوازع الطالبين بباب السكرم أبدأً واقفة ، وسوامى قصود المرئيين بمشهد
الجود أبدأً طائفة ، ووفود همم العارفين بحضرة العزّ أبدأً عاكفة .

قوله جل ذكره : ❀ وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا
البلد آمنًا ❀ .

السؤال إذا لم يكن مشوباً بحظّ العبد كان مستجاباً ، ولم يكن سؤال إبراهيم هذا لحظاً
نفسه ، وإنما كان لحقّ ربه عزّ وجلّ .

ولمّا حفظ شرط الأدب طلب الرزق لمن آمن منهم على الخصوص أجيب فيهم

(١) وردت (التلويح) وهي خطأ من الناسخ ، والصحيح أنها (التلويح) .
والتلويح والتمكين لفظان اصطلاحيان : (التلويح صفة ارباب الأحوال والتمكين صفة أهل الحقائق ،
فما دام العبد في الطريق فهو صاحب تلويح لأنه يرتقى من حال إلى حال ، وينتقل من وصف إلى وصف
وهو أبدأً في الزيادة أما صاحب التمكين فوصل ثم اتصل ، وأماارة أنه انصل أنه بالكفاية عن كليته بطل .
والتعبير بما يرد على العبد إما لقوة الوارد او لضعف صاحبه ، والسكون إما لقوته أو لضعف الوارد عليه)
الرسالة ص ٤٤

وفي الذين لم يؤمنوا. ولَمَّا قَالَ فِي حَدِيثِ الْإِمَامَةِ : « مَنْ ذُرِّيَّتِي » مِنْ غَيْرِ إِذْنِ مُنْعَ وَقِيلَ لَهُ :
لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ
وَإِسْمَاعِيلَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

نَجِيحُ السُّؤَالِ فِي صَدَقِ الْإِتِهَالِ ؛ فَلَمَّا فُزِعَا إِلَى الْخُضُوعِ فِي الدُّعَاءِ أَنَاهُمَا الْمَدْدُ ،
وَتَحْقِيقُ السُّؤَالِ .

« إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ » لِأَقْوَالِنَا « الْعَلِيمُ » بِأَحْوَالِنَا .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ، وَمَنْ
ذُرِّيَّتَنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ، وَأَرْسَلْنَا
مَنْ سَكَنَّا وَتُبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ
التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴾ .

« مُسْلِمِينَ » : مُتَقَادِينَ لِحُكْمِكَ حَتَّى لَا يَتَحَرَّكَ مِمَّا عَرِثَ بِغَيْرِ رِضَاكَ ، وَاجْعَلْ مِنْ
ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ لِتَقُومَ بَعْدَنَا مَقَامِنَا فِي الْقِيَامِ بِحَقُوقِكَ ، وَشَتَانِ بَيْنِ مَنْ يَطْلُبُ وَارْتِئَاءً
لِمَالِهِ ، وَبَيْنِ مَنْ يَطْلُبُ نَائِبًا بَعْدَهُ يَقُومُ بِطَاعَتِهِ فِي أَحْوَالِهِ .

« وَأَرْسَلْنَا مَنْ سَكَنَّا » إِذْ لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَوَاقِفَاتِ إِلَّا بِطَرِيقِ التَّوْفِيقِ وَالْإِعْلَامِ .
« وَتُبَّ عَلَيْنَا » : بَعْدَ قِيَامِنَا بِجَمِيعِ مَا أَمَرْتَنَا حَتَّى لَا نَلَاظِحَ حَرَكَاتِنَا وَسَكَنَاتِنَا ،
وَنَرْجِعَ إِلَيْكَ عَنْ شُهُودِ أَعْمَالِنَا لِئَلَّا يَكُونَ خَطَرُ الشُّرْكِ الْخَفِيِّ فِي تَوْثِيمِ شَيْءٍ مِنَّا بِنَا .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو
عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴾ .

إن الواجبات لما كانت من قبيل الرسل دون مجرد المعقول سأل ألا يتركهم سُدَى ،
 وألا يخليهم عن رسول وشرع . وطلب في ذلك الموقف أن يكون الرسول « منهم »
 ليكونوا أسكن إليه وأسهم عليهم ، ويصح أن يكون معناه أنه لما عرّفه — سبحانه —
 حال نبينا صلى الله عليه وسلم سأل إنجاز ما وعده على الوجه الذي به (أمره ^(١)) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يُرْغَبْ عَنِ اللَّهِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ
 سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا
 وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

أخبر أنه أثر الخليل صلوات الله عليه على البرية ، فجعل الدين دينه ، والتوحيد شعاره
 والمعرفة صفته ، فمن رغب عن دينه أو حاد عن سنته فالباطل مطرحه ، والكفر مهواه ؛
 إذ ليست الأنوار بجملتها إلا مقتبسة من نوره .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْتُ
 لرب العالمين ﴾

الإسلام هو الاخلاص وهو الاستسلام ، وحقيقته الخروج عن أحوال البشرية بالسكينة من
 منازعات الاختيار ومعارضات النفس ، قال : « أسلمت لرب العالمين » : قابلت الأمر بالسمع
 والطاعة ، واعتنقت الحكم على حسب الاستطاعة . ولم يدخر شيئاً من ماله وبدنه وولده ،
 وحين أمر بذيح الولد قصد الذبيح ، وحين قال له خله من الأسر (عمل) ^(٢) ما أمر به ، فلم
 يكن له في الخالين « اختيار » ولا تدبير .

ويقال إن قوله : « أسلمت » : ليس بدعوى من قبيله لأن حقيقة الإسلام إنما هو التبرى من
 الحول والقوة ، فإذا قال : « أسلمت » فكأنه قال أقمى فيما كلفتنى ، وحقق منى ما به
 أمرتنى . فهو أحوال الأمر عليه ، لا لإظهار معنى أو ضمان شيء من قبيل نفسه .
 ويقال أمره بأن يستأثر بمطالبات القدرة ؛ فإن من حلّ في الخلّة محلّه يحل به — لا محالة —
 ما حلّ به .

(١) ترجح أنها في الأصل (أخبره) حتى تتلاءم مع السياق وبهذا يكون الناسخ مخطئاً في نقلها .
 (٢) في ص (فَمَسْلَمٌ) ويمكن أن يحتملها المعنى ، ولكن ترجيح (عمل) أقوى في الدلالة على الامتنال

وَيُسْأَلُ هَا هُنَا سَوْأَلُ فَيَقَالُ : كَيْفَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ : « أَسْلَمْتُ » وَلَمْ يَقُلْ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ قِيلَ لَهُ « أَعْلَمَ » « عِلْمَتْ » ؟ .

والجواب عن ذلك من وجوه : منها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أنا أعلمكم بالله ^(١) » ولكن لم يرد بعده شرع فكان يخبر عنه بأنه قال علمت .

ويقال إن الله سبحانه أخبر عن الرسول عليه السلام بقوله : « آمن الرسول » لأن الإيمان هو العلم بالله سبحانه وتعالى ، وقول الحق وإخباره عنه أتمُّ من إخباره - عليه السلام - عن نفسه .

والآخر أن إبراهيم لما أخبر بقوله : « أسلمت » اقترنت به البلوى ، ونبيُّنا - صلى الله عليه وسلم - يتحرز عما هو صورة الدعوى فحفظ وكفي .

والآخر أن إبراهيم عليه السلام أمر بما يجري مجرى الأفعال ، فإن الاستسلام به إليه يشير . ونبيُّنا صلى الله عليه وسلم أمر بالعلم ، (ولطائف العلم أقسام) ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بُنِيَهُ ، وَيَعْقُوبَ :

يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ
فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

أخبر أن إبراهيم عليه السلام وصَّى بنيه ، وكذلك يعقوب عليه السلام قال لبنيه لا يصيبنكم الموت إلا وأنتم بوصف الإسلام . فشرائهم - وإن اختلفت في الأفعال - فالأصل واحد ، ومشرب التوحيد لا ثاني - له في التقسيم - وقوله تعالى : « إن الله اصطفى

(١) « أنا أعلمكم بالله وأخشاكم لله » .

البخارى عن أنس « والله إني لأخشاكم وأتقاكم له » .

والشيخان عن عائشة « والله إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية » .

(٢) هنا وضع الناسخ علامة تدل على أنه أخطأ في النقل ، ولهذا فإن العبارة التي وردت في (س) مضطربة وقد آثرنا أن نلتقط منها ما نرجح أنه ملائم للمعنى . فالتصود أن إبراهيم عليه السلام عبَّر بقوله « أسلمت » وهذا فعل إنساني بينما لم يقل الرسول (س) « علمت » لأن العلم ليس كسباً للعبد وإنما هو قسمة له أي أنه من عين الجود لا من قبيل الجهود ، والله أعلم .

لكم الدين « إشارة بما تقوى به دواعيهم على الرغبة فيما يكلفهم من الإسلام ، لأنهم إذا تحقوا أن الله سبحانه اصطفى لهم ذلك عاموا أنه لا محالة يمينهم فيسهل عليهم القيام بحق الإسلام .

قوله جل ذكره : ﴿ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك ﴾ .

جروا كلهم — صلوات الله عليهم — على منهاج واحد في التوحيد والإسلام ، وتوارثوا ذلك خلفاً عن سلف ، فهم أهل بيت الزلفة ، ومستحقو القرية ، والمطهرون من قبل الله — على الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون ﴾ .

لم يقولوا إلهنا مراعاة لخصوصية قدره ، حيث سلموا له المزية ، ورأوا أنفسهم ملحقين بمقامه ، ثم أخبروا عن أنفسهم أنهم طيع له (١) بقولهم « ونحن له مسلمون » .

قوله جل ذكره : ﴿ تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾ .

أنزل الحق — سبحانه — كلاً بمجمله ، وأفرد لكل واحدٍ قدرًا بهوجب حكمه ، فلا لهؤلاء عن أشكالهم خبر ، ولا بما خصَّ به كل طائفة إلى آخرين أثر ، وكل في إقليمه ملك ، ولتكل يدور بالسعادة فلك .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا ، قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ﴾ .

(١) وردت (طبع لهم) وترجح أن الناسخ قد أخطأ في النقل لأن « ونحن له مسلمون » معناه (ونحن طيع له) وطيع جمع طاع مثل ركع وسجد من راعى وسجد .

معناه إذا تجاذبتك الفرقى ، واختلفت عليك المطالبات بالموافقة ، فاحكم بتقابل دعاوهم ، وأزد من توجهك إلينا ، جارياً على منهاج الخليل عليه السلام فى اختزال الجملة ، سواء كان أباه ، أو كان ممن لا يوافق مولاة ، ولذا قال « وأعتزلكم وما تدعون من دون الله » للحق بالحق .

قوله جل ذكره : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا

وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل

وإسحاق ويعقوب والأسباط ،

وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى

النبىون من ربهم ، لا نفرق بين أحدٍ

منهم ونحن له مسلمون ﴾ .

لما آمن نبينا صلى الله عليه وسلم بجميع ما أنزل من قبله أكرم بجميع ما أكرمه من قبله ، فلما أظهر موافقة الجميع أمر الكل بالكون تحت لوائه فقال : « آدم وبنو آدنه تحت لوائى يوم القيامة » (١) .

ولما آمنت أمته بجميع ما أنزل الله على رسله (٢) ، ولم يفرقوا بين أحدٍ فهم ضربوا فى التكريم بالسهم الأعلى فتقدموا على كافة الأمم .

قوله جل ذكره : ﴿ فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا

وإن تولوا فإنما هم فى شقاق فسيكفنيكم

الله وهو السميع العليم ﴾ .

إن سلكوا طريقكم ، وأخذوا بسبيلكم ، أكرهوا بما أكرهتم ، ووصلوا إلى ما وصلتم ، وإن أبوا إلا امتيازاً أبينا إلا هوانهم . فإن نظرونا لمن خدمك يا محمد بالوصلة ،

(١) « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا غير ، ويبدى لواء الحمد ولا غير ، وما نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى » .

من أحاديث الشفاعة رواه الترمذى (٧٩ / ٦ / منتخب كنز العمال) .
(٢) وردت رسوله ، والأولى أن تكون رسله لأن السياق يقتضى ذلك .

وإعراضنا عن بآيتك وخالفك (. . .) (١) ، من خالفك فهو في شق الأعداء ، ومن خدماك فهو في شق (٢) الأولياء .

« فسيكتفيم الله وهو السميع العليم » : كفاية الله متحققة لأن عناية الله بكم متعلقة ، فمن نابذكم قصمته أيدي النصره ، ومن خالفكم قهرته قضايا القسمة ، وهو السميع لمناجاة أسراركم معنا على وصف الدوام ، العليم باستحقاقكم (منا) (٣) خصائص اللطف والإكرام .

قوله جل ذكره : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴾ .

معناه الزموا صبغة الله ، فهو نصب بإضمار فعل .

والإشارة أن العبرة بما وضع الحق لا بما جمع العبد ، فما يتكلفه الخلق فإلى الزوال مآله ، وما أثبت الحسق عليه الفطرة فبإثباته العبرة .

وللقلوب صبغة وللأرواح صبغة وللأسرار صبغة وللظواهر صبغة . صبغة الأشباح والظواهر بآثار التوفيق ، وصبغة الأرواح والسرائر بأنوار التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَمْحَاجُونَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴾ (٤) .

كيف تصح بحجة الأجانب (٥) وهم تحت غطاء الغيبة ، وفي ظلال الحجة . والأولياء في ضياء الكشف وظهور الشهود ؟

(١) هنا كلمة (بالواجب) ونظن أنها في الأصل (بالفرقة) أو ما في معناها لتقابل (الوصلة) .
(٢) وردت (سك) والمعنى يرفضها تماما مما يدل على أنها خطأ من الناسخ . وربما كانت (سلك) .
(٣) وردت (من) وهي مقبولة ، ولكن الأجل أن تكون (منا) حتى تنسجم الموسيقى الداخية — وهذه خصيصة في أسلوب القشيري — مع (معنا) في الجملة السابقة عليها ، فضلا عن أن فيها إعادة كل فضل إلى الله .

(٤) أخطأ الناسخ وكتبها (مخلصون) وصحة الآية (١٣٨) (. . . مخلصون) .

(٥) وردت (الأجابة) وهي خطأ من الناسخ .

ومتى يستوى حال من هو بنعت الإفلاس بِفَيْبَتِهِ مع حال من هو في حكم الاختصاص والإخلاص لانفراقه في قُرْبَتِهِ؟ هيئات لا سواء!

قوله جل ذكره : ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ ، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ .

منَ نظر من نفسه إلى اتِّلَاقِ يَتَخَيَّلُ كُلاَّ بِرَقِّهِ ، وبحسب الجميع بنعت مثله ؛ فلهذا كانوا بحكم الأجنبيَّة حَكَمَ الأنبياء — عليهم السلام — بمنزل حالتهم ، فردَّ الحقُّ — سبحانه — عليهم ظَنَّهُم و (. . .)^(١) فيهم رأيهم . وهل يكون المجنوب عن شاهده كالمحجوب في شاهده ؟ وهل يتساوى المختطف^(٢) عن كُله بالمردود إلى مثله ؟

ذلك ظن الذين كفروا فتعسا^(٣) لهم !

قوله جل ذكره : ﴿تلك أمة قد خلت لها ما كُتبت ولكم ما كُتبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾ .

حالت بينكم وبينهم حواجز من القسمة ؛ فهم على الفرقة والغفلة أسسوا بنيانهم ، وأنتم على الزلغة والوصلة ضربتم خيامكم . وعتيق فضلنا لا يشبه طريد قهرنا^(٤) .

(١) مشتبه في (ص) .

(٢) وردت (المختلف) وهي خطأ من الناسخ ، فن معرفتنا بأسلوب القشيري نجرم أنها (المختطف) عن كله خذ مثلا قوله في مسهل رسالته معبرا عن الفكرة ذاتها ... واختلفوا عنهم بالسكينة .

(٣) وردت (فتعسا) والصحيح (فتعسا) .

(٤) أخطأ أحد قراء النسخة (ص) حينما فهميم (عتيق) هنا على معنى قديم والمقصود هنا - حسب السياق العام - أنها بمعنى حر ، ففنى العبارة : إن من يتحرر في ا كنف فضل الله ليس كمن يبرد في متاهات قهره .

قوله جل ذكره : ﴿ سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم
عن قبلتهم التي كانوا عليها ﴾ .

سقيمت بصائر الكفار فلم يُلح لهم وجهُ الصواب في جميع أحوال المؤمنين ، فطالوها بعين
الاستبّاح ، وانطلقت ألسنتهم بالاعتراض^(١) في كل ما كان ويكون منهم ، فلم يروا شيئاً
جديداً إلا أتوا عليه باعتراض جديد .

فإن ذلك تغير أمر القبلة حينما حُوِّلت إلى الكعبة قالوا إن كانت قبلتهم حقاً فما الذي
ولاهم^(٢) عنها ؟ فقال جل ذكره :

﴿ قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾

يتعمد العباد إلى أي قطرٍ و (. . .) ونحو شاءوا ، وكذلك أصحاب الغيبة والحجبة —
عن شهود تصريف الحق لأوليائه — يظلمون وجوهاً من الأمر ، يحملون عليها أحوالهم ،
ولو طالعوا الجميع من عين واحدة لتخلصوا عن ألم توزع الفكر ، وشغل ترجم الخاطر ،
ومطالبات تقسم الظنون ، ولكن الله يهدي لنوره من شاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً أنتكونوا

شهداء على الناس ويكون الرسول

عليكم شهيداً ﴾ .

الوسط الخبير ، فجعل هذه الأمة خيار الأمم ، وجعل هذه الطائفة^(٣) خيار هذه الأمة فهم
خيار الخبير . فكما أن هذه الأمة شهداء على الأمم في القيامة فهذه الطائفة هم الأصول ، وعليهم
المدار ، وهم القطب ، وبهم يحفظ الله جميع الأمة ، وكل من قبلته قلوبهم فهو المقبول ، ومن
ردته^(٤) قلوبهم فهو المردود . فالحكم الصادق لفراسطهم ، والصحيح حكمهم ، والصائب نظرهم

(١) وردت (بالاعتراض) وربما يقبلها المعنى ، ولكن النطق (بالاعتراض) أكثر ملاءمة ، خصوصاً
وقد جاءت (الاعتراض) بعد قليل .

(٢) وردت (ولهم) وهي خطأ في الكتابة .

(٣) يقصد أهل الحقائق .

(٤) في النسخة (روية) ومصححه في الهامش (ردته) وهي الصحيحة .

عصم جميع الأمة (عن^(١)) الاجتماع على الخطأ ، وعصم هذه الطائفة عن الخطأ في النظر والحكم ، والقبول والرد ، ثم إن بناء أمرهم مُسْتَنْدٌ إلى سُنَّةِ الرسول صلى الله عليه وسلم . وكل ما لا يكون فيه اقتداء بالرسول^(٢) عليه السلام فهو عليه رد^(٣) ، وصاحبه على لاشيء .

قوله جل ذكره : ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ، وإن كانت الكبيرة إلا على الذين هدى الله ، وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴾ .

بَيِّنَ أن الحكم في تقرير أمر القبلة إلى وقت التحويل ، وتحويلها من وقت التبديل كان اختياراً لهم من الحق لتمييز الصادق من المارق^(٤) ، وَمَنْ نَظَرَ إِلَى الْأَمْرِ بَيْنَ التَّفَرُّقِ لِكَبْرٍ عَلَيْهِ أَمْرَ التَّحْوِيلِ ، وَمَنْ نَظَرَ بَيْنَ الْحَقِيقَةِ ظَهَرَتْ لِبَصِيرَتِهِ وَجْهَ الصَّوَابِ . ثم قال : « وما كان الله ليضيع إيمانكم » أي من كان مع الله في جميع الأحوال على قلب واحد فالمختلفات من الأحوال له واحدة ، فسواء غيّر أو قرّر ، وأثبت أو بدّل ، وحقق أو حوّل فهُمْ بِهِ لَهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ ، قَالَ قَائِلُهُمْ :

كَيْفَا دَارَتْ الزَّجَاجَةُ دُرْنَا بِحَسَبِ الْجَاهِلُونَ أَنَّا جُنُنًا
فَإِنْ قَابَلُوا شَرْقًا أَوْ وَاجَهُوا غَرْبًا ، وَإِنْ اسْتَقْبَلُوا حَجْرًا أَوْ قَارَبُوا مَدْرًا ، فَفَقُودُ قُلُوبِهِمْ وَاحِدٌ ، وَمَا كَانَ لِلْوَاحِدِ فُحْشُكُمْ الْجَمِيعِ فِيهِ وَاحِدٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قد نرى تتلمّب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ، فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَحَيْثَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ .

(١) وردت (على) والصحيح عصم (عن) وقد استعملت (عن) في الجملة التالية في المعنى نفسه .

(٢) أخطأ الناسخ فكتبها (بالوصل) .

(٣) جاءت (فهو عليهم رد) والصواب أن تكون (فهو عليه رد) .

(٤) وردت (المارن) وقد جعلناها (المارق) الملاءم للمعنى . وترجح أنها كذلك في الأصل .

حَفِظَ — صلوات الله عليه — الآدابَ حيث سكت بلسانه عن سؤال ما تمناه من أمر القبلة بقلبه ، فَلَا حَظَّ السَّمَاءُ لَأَنَّهَا طَرِيقُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ » أَيْ عَلِمْنَا سَوَّالِكَ عَمَّا لَمْ تُفْصِحْ عَنْهُ بِلِسَانِ الدُّعَاءِ ، فَلَقَدْ غَيَّرْنَا الْقِبْلَةَ لِأَجْلِكَ ، وَهَذِهِ غَايَةُ مَا يَفْعَلُ الْحَيِيبُ لِأَجْلِ الْحَيِيبِ .

كُلُّ الْعَبِيدِ يَجْتَهِدُونَ فِي طَلْبِ رِضَائِي وَأَنَا أَطْلُبُ رِضَاكَ : فَلَنَوَلِّينَا قِبْلَةَ تَرْضَاهَا .
 « قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » : وَلَكِنْ لَا تُعَلِّقْ قَلْبَكَ بِالْأَحْجَارِ وَالْآثَارِ ، وَأَفْرِدْ قَلْبَكَ لِي ، وَلِتَكُنْ الْقِبْلَةُ مَقْصُودَ نَفْسِكَ ، وَالْحَقُّ مَشْهُودَ قَلْبِكَ ، وَحِينَمَا كُنْتُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ، وَلَكِنْ أَخْلِصُوا قُلُوبَكُمْ لِي وَأَفْرِدُوا شَهَادَتَكُمْ بِي .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ .

ولكنه علم لا يكون عليهم حجة ، ولا تكون لهم فيه راحة أو منه زيادة ، « وما الله بغافل عما تعملون » تهويلا على الأعداء ، وتأميلاً على الأولياء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ كَانُوا يَسْمَعُونَ الْوَعْدَ مِنَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ لَكَانُوا يُؤْمِنُونَ ﴾ .
 بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ . وَلَوْ أَنَّ إِيْتَمَعَتْ أَهْوَاءُهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١) .

سبق لكم من قديم الحكيم (...)(٢) انفراد بطريق الحق ، ووقوع أعدائكم في شق

(١) وقع الناسخ في الخطأ حين وضع مكان (إنك إذا لمن الظالمين) مالك من الله من ولي ولا نصير ، فأصاحناه .

(٢) هنا كلمة (القرب) ثم استبعدها الناسخ لزيادتها .

البعد، فبينكما برزخ لا يبغيان، فهاهم يتابعي قبلكم وإن أرتبهم من الآثار ما هو أظهر من الشمس والأقار، ولا أنت — يتابع قبلكم وإن أتوا بكل احتيال، حكماً من الله — سبحانه — بذلك في سابق الأزل .

قوله جل ذكره: ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون﴾ .

حَمَلَتْهُمْ مُسْتَكِنَاتُ الْحَسَدِ عَلَى مَكَابِرَةٍ مَا عَمَوْهُ بِالاضْطِرَارِ ، فَكَذَلِكَ الْمَغْلُوبِ فِي ظِلْمَاتِ نَفْسِهِ ، أَلْقَى (١) جَلْبَابَ الْحِيَاءِ فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِ مَلَأَمٌ ، وَلَمْ يَرُدِّعْهُ عَنْ أَنْهَابِ كَلَامِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ .

أى بعدما طلعت لك شمس اليقين فلا تذهبن^(٢) إلى مجوزات التخمين^(٣) . والخطاب له والمراد به الأمة .

قوله جل ذكره: ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّئُهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ، أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ .

الإشارة منه : أن كل قوم اشتغلوا عنا بشيء حال بينهم وبيننا ، فكونوا أنتم أيها المؤمنون لنا وبنا ، وأنشد بعضهم :

إذا الأشغالُ أهوتني عنك بشغلهم
جعلتكَ أشغالي فأَسَيْتَنِي سُغْلِي

(١) وردت (تلقى) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) وردت (فلا تزعن) . والصواب أن تكون (فلا تذهبن) بالنال .

(٣) يفسر القشيري هنا بما بين علوم أرباب الأحوال وبين العلوم العقلية ، لأننا نعرف من مذهبه أنه مع احترامه للعقل في البداية إلا أنه محتمل للإصابة بالتجويز والتخمين وغيرها من الآفات التي لا تجعله جديراً — وحده — بالوصول إلى المعارف العليا .

قوله جل ذكره: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ

شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ .

كما يستقبلون أينما كنتم القبلة - قَرُبْتُمْ مِنْهَا أَمْ بَعْدْتُمْ - فكذلك أَقْبَبُوا عَلَيْنَا بقلوبكم كيفما كنتم ؛ حَظَّيْتُمْ مِنَّا أَوْ مُنَّيْتُمْ .

قوله جل ذكره: ﴿وَحِينَما كُنْتُمْ فُؤُلُوا وَجوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئلا

يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلا الَّذِينَ

ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ .

إذا أردت ألا يكون لأحد عليك سبيلٌ ، ولا يقع لمخاوق عليك ظلٌ ، ولا تصل إليك

بالسوء يدٌ ، فحينما كنت وأينما كنت وكيفما كنت كُنْ لَنَا وَكُنْ مِنَّا ، فَإِنَّ مِنْ انْقِطَعِ إِلَيْنَا

لا يتطرق إليه حدثان .

قوله جل ذكره: ﴿فلا تخشونم واخشوني﴾ .

إذا كانوا يحوا عن كونهم رسوماً تجرى عليهم أحكامنا - فَأَنَّى بِالْخَشْيَةِ مِنْهُمْ ؟!

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا تَمِمْ نَعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَمَلِكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ .

إتمام النعمة إضافة الكشف إلى اللطف ، فإن من كفاه بمقتضى جوده دون من أغناه

بحق وجوده ، وفي معناه أنشدوا :

نحن في أكل السرور ولكن ليس إلا بكم يتم السرور

غيب ما نحن فيه - يا أهل ودِّي - أنكم غيبٌ ونحن الحضور

قوله جل ذكره: ﴿كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو^(١)

عليكم آياتنا ويركزكم ويعلمكم

الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم

تكونوا تعلمون﴾ .

(١) أخطأ الناسخ حين كتبها (يتلون) .

إرسال الرسول مفاتيحة لأبواب الوصول ، فكان في سابق علمه — سبحانه — أن قلوب أوليائه منعشة إلى لقاءه . ولا سبيل لأحد إليه إلا بواسطة الرسل ، فأقوام أكرمهم — بإرسال الرسل إليهم — السُّكُف ، وآخرون أكرمهم — بإرسال الرسل إليهم — بفنون القرب والزلف ، وشتان بين قوم وقوم !

قوله جل ذكره : ﴿ فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون ﴾ .

الذكر استغراق الذكركم في شهود المذكور ، ثم استهلاكه في وجود المذكور ، حتى لا يبقى منك أثر يذكر ، فيقال قد كان مرة فلان .

« فاذكروني أذكركم » أي كونوا مستهلكين في وجودنا ، نذكركم بعد فنائكم عنكم ، قال الله تعالى : « إنهم كانوا قبل ذلك محسنين » كانوا وقتاً ولكنهم بانوا دائماً (١) :

اناس حديث حسن فمكن حديثا حسنا لمن وعى (٢)

وطريقة أهل العبارة (٣) (فاذكروني) بالمواقفات (أذكركم) بالكرامات ، وطريقة أهل الإشارة (فاذكروني) بترك كل حظ (أذكركم) بأن أقيمكم بحق بعد فنائكم عنكم .

(فاذكروني) مكتفين بي (٤) عن عطائي وأفضالي (أذكركم) واضياً بكم دون أفعالكم .

(فاذكروني) بذكرى لكم ما تذكرون ، ولولا سابق ذكرى لما كان لاحق ذكركم .

(فاذكروني) بقطع العلائق (أذكركم) بنعوت الحقائق .

ويقال اذكروني لسكل من لقيته أذكرك من خاطبته ، فن ذكروني في ملأ ذكروني في ملأ .

خير منهم .

(١) يقول يحيى بن مازة : العارف كائن بائن . ومرة قال : العارف كان فبان (الرسالة ص ١٥٧) .

(٢) البيت مقول كما جاء في ص ، لم نحاول أن نبدل في كتابته وهو مضطرب وزنا ومعنى .

(٣) وردت (العبادة) والأصوب أن يكون احتمال ورودها في الأصل (العبارة) لتتبر عن درجة أدنى من درجة أهل (الإشارة) .

(٤) وردت (مكتفياً لي) والأقرب إلى الذي أن نجعلها في صورة الجمع وأن يكون حرف الباء أولى من اللام حيث يقال اكتفيت بالله عن عطاء الله .

ويقال (واشكروني) على عظيم المنّة عليكم بأن قلْتُ: (فاذكروني أذكركم) .
ويقال الشكر من قبيل الذكر، وقوله (ولا تكفرون) النهي عن الكفران أمرٌ بالشكر،
والشكر ذكر ، فكرر عليك الأمر بالذكر ، والثلاث أول حدّ الكثرة ، والأمر بالذكر
الكثير أمرٌ بالحبّة لأنّ في الخبر: « من أحب شيئاً أكثر ذكره » فهذا — في الحقيقة —
أمرٌ بالحبّة أي أحببني أحبك ؛ « فاذكروني أذكركم » أي أحبوني أحببكم .

ويقال: (فاذكروني) بالتدليل (أذكركم) بالتنفُّل .

(فاذكروني) بالانكسار (أذكركم) باللبار .

(فاذكروني) باللسان (أذكركم) بالجنان .

(فاذكروني) بقلوبكم (أذكركم) بتحقيق مطالبكم .

(فاذكروني) على السبب من حيث الخدمة (أذكركم) بالإيجاب على بساط القرية
بإكمال النعمة .

(فاذكروني) بتصفية السّر (أذكركم) بتوفية البرّ .

(فاذكروني) بالجهد والعناء (أذكركم) بالجلود والعطاء .

(فاذكروني) بوصف السلامة (أذكركم) يوم القيامة يوم لا تنفع الندامة .

(فاذكروني) بالرهبة (أذكركم) بتحقيق الرغبة .

قوله جل ذكره: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ

وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ .

استعينوا بالصبر على الصلاة أي بصبركم — عند جريان أحكام الحق عليكم —

استحقاقكم صلاة ربكم عليكم ، ولذا فإنه تعالى بعد « وبشّر الصابرين » يقول: « أولئك

عليهم صلوات من ربهم » .

ويقال استوجب الصابرون نهاية الذخر ، وعلو القدر حيث نالوا معية الله قال تعالى:

« إن الله مع الصابرين » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ ، وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ .

فاتهم الحياة في الدنيا ولكن وصلوا إلى الحياة الأبدية في العقبى ، فهم في الحقيقة أحياء ،
يجدون من الله فنون الكرامات .

ويقال هم أحياء لأن الخلفَ عنهم الله ومن كان الخلفُ عنه الله لا يكون ميتاً ، قال قائلهم
في مخلوق :

إن يكن عنأَمْضَى بسبيله فإ مات من يبقى له مثل خالد

ويقال هم أحياء بذكر الله لهم ، والذي هو مذكور الحق بالجمل بذكره السرمدى
ليس يميت .

ويقال إنَّ أشباحهم وإن كانت متفرقة ، فإنَّ أرواحهم — بالحق سبحانه — متحققة .
ولئن فنيتُ بالله أشباحهم فلقد بقيتُ بالله أرواحهم لأنَّ من كان فناؤه بالله كان بقاؤه بالله .
ويقال هم أحياء بشواهد التعظيم ، عليهم رداء الهيبة وهم في ظلال الأنس ، يبسطهم
بجماله مرةً ، ويستفرقهم جلاله أخرى (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنَبَلِّغُنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ

وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ

وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا

أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ

رَاجِعُونَ ﴾ .

ابتلاهم بالنعمة ليظهر شكرهم ، وابتلاهم بالحنة ليظهر صبرهم ، فلما أدخل المعلوم من
حلم في الوجود ، ورسمهم بالرقم الذي قسمه ، وأثبتهم على الوصف الذي علمه ، (ابتلاهم)

(١) شبيه بذلك ما يقوله القشيري في كتابه « التجبير في التذكير » حينما شرح « الحبي المديت »
و « الجليل الجليل » : « من كاشفه بجلاله أفناه ، ومن كاشفه بجماله أحياء ، فكشف الجلال يوجب محواً
وغيبة ، وكشف الجلال يوجب صحواً وقربة » .

بالخوف وفيه تصفية لصدورهم ، وبالجوع وفيه تنقية لأبدانهم ، وينقص من الأموال تزكوة به نفوسهم ، وبمصائب النفوس يعظم بها عند الله أجرهم ، وبآفة الثمرات يتضاعف من الله خلفهم .

« وبشّر الصابرين » يعنى الذين لا اعتراض لهم على تقديره فيما أمضاه .

ويقال طالبهم بالخوف (ابتعاداً) عن عقوبته ثم بمقاساة الجوع ابتغاء قربته وكرامته ، ونقص من الأموال بتصدق الأموال والخروج عنها طلباً للخير منه يحصل معرفته .

« والأنفس » تسليها لها إلى عبادته . « والثمرات » القول بترك ما يأملونه من الزوائد فى نعمته « وبشّر الصابرين » على استحسان قضيته ، والالتقياد لجريان قدرته .

ومطالبات الغيب إما أن تكون بالمال أو بالنفس أو بالأقارب ؛ فمن أوقف المال لله فله النجاة^(١) ، ومن بذل لحكمه النفس فله الدرجات ، ومن صبر عند مصائب الأقارب فله الخلف والقربات ، ومن لم يدخر عنه الروح فله دوام المواصلات .

قوله جل ذكره : ﴿الذين إذا أصابتهم مصيبة﴾ ... الآية .

قابلوا الأمر بالصبر لا بل بالشكر لا بل بالفرح والفخر .

ومن طالع الأشياء ملكاً للحق رأى نفسه أجنبياً بينه وبين حكمه ؛ فمُنشئ واخلق أولى بالخلق من الخلق .

ويقال من شهد المصائب شهد نفسه لله وإلى الله ، ومن شاهد المبلى عليم أن ما يكون من الله فهو عبد بالله ، وشتان بين من كان لله وبين من كان بالله ؛ الذى كان لله فصابراً واقفاً ، والذى هو بالله فساقط الاختيار والحسب ، إن أثبتته ثبتت ، وإن محاه أنهجى ، وإن حوَّكه تحرك ، وإن سكَّنه سكَّنه ، فهو عن اختياراته فانٍ ، وفى القبضة مُصرَّف .

قوله جل ذكره : ﴿أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون﴾ .

(١) ربما كانت فى الأصل (الجنات) .

بصلواته^(١) عليهم ابتداءً وصلوا إلى صبرهم ووقوفهم عند مطالبات التقدير ، لا بصبرهم ووقوفهم وصلوا إلى صلواته ، فلولا رحمته الأزلية لما حصلت طاعتهم بشرط العبودية ، فعنايته السابقة أوجبت لهم هداية خالصة^(٢) .

قال تعالى : « وأولئك هم المهتدون » لما رحمهم في البداية اهتدوا في النهاية .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرُوَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ .

تلك المشاهد والرسوم ، وتلك الأطلال والرقوم ، تُعظَّم^(٣) وتُرَّارُ ، وتُشَدُّ إليها الرحال^(٤) لأنها أطلال الأحياب ، وهنالك تلوح الآثار :

أهوى الديار لمن قد كان ساكنها وليس في الدارهم ولا طرب^(٥)

وإن لُتْرَابِ طريقيهم بل لغبار آثارهم — عند حاجة الأحياب — أقداراً عظيمة ، وكل غبرة تقع على (حافظات طريقيهم)^(٦) لأعزُّ من المسك الأذفر :

وما ذاك إلا أن مشت عليه أئمةٌ في ترابها وجرت به بردا

قوله جل ذكره : ﴿فَنَحِجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمِرْ فَلَا جُنَاحَ

عليه أن يطوفَ بهما ومن تطوع

خيراً فإنَّ اللهَ شاكراً عليهم﴾ .

حظي الصفا والمروة بجوار البيت فُشِّرِعَ السعى بينهما كما شرع للبيت الطواف ، فكما أن الطواف ركن في النسك فالسعى أيضاً ركن ، والجائر يُكْرَمُ لأجل الجار .

(١) وردت (بصلواتهم) وهي خطأ من الناسخ لأن السياق يؤدي إلى (صلاته) سبحانه عليهم في سابق الأزل ، كذلك تشير الآية الكريمة إلى صلته لا إلى صلواتهم .

(٢) لاحظ هنا مبارضة القشيري لفكرة وجوب إنابة المطيع على الله . فانه في رأى القشيري تنزه عن أن يجب عليه شيء ، لأن طاعة المطيع أولاً فضل من الله ، وليست بفضل العبد .

(٣) وردت (تعظيم) وهي خطأ في النسخ .

(٤) وردت (الرجال) وهي خطأ في النسخ .

(٥) إما أن تكون (هم) صحيحة ، أى لا حزن ولا فرح ، وإما أنها في الأصل (هس) لتناسب الطرب ، وليتناسبها مع خلو الدار من أقل أثر للحياة .

(٦) هكنا وردت في (ص) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ
الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِهَا يَنبَأُهُ
فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ
وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ .

الإشارة في هذه الآية لمن كاشفه الحق سبحانه بعلم من آداب السالك ثم ضن^(١) بإظهاره
للمريدين على وجه النصيحة والإرشاد استوجب المقت في الوقت ، ويخشى عليه نزع البركة
عن علمه متى قصر فيه لما أخر من تعليم المستحق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا
فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ ﴾ .

تداركوا ما سلف من تقصيرهم بحسن الرجعي ، والقيام للمريدين على وجه النصيحة ،
ويبنوا لهم — بجميل البيان وإقامة البرهان على ما يقولون — حسن قيامهم بمعاملاتهم .
فإن أظهر الحجج لبيان أفعالك وأصدق الشهادة لتصحيح ما تدعو به الخلق إلى الله —
ألا يخالف بمعاملتك ما تشير إليه بمقاتلك ، قال الله تعالى : « وما أريد أن أخلفكم
إلى ما أنهماكم عنه » .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن الَّذِينَ كَفَرُوا زَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ
أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمُ لعنةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ . خَالِدِينَ فِيهَا
لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾ .

الإشارة فيه أن الذين بدا لهم بعدما سلكوا طريق الإرادة (أن) يرجعوا إلى أحوال
العادة ، ثم في تلك الوحشة قبضوا ، وعلى تلك الحالة من الدنيا خرجوا ، أولئك أصحاب الفرقة ،

(١) وردت (ضن) وهي خطأ من الناسخ وقد استندنا في الوصول إلى أنها (ضن) من كلمة (بخل)
التي سجلها الناسخ تحنها . والسباق يؤيدها .

فلا على أرواحهم إقبال ولا لمصيبتهم جبران ، ولا لأحد عليهم ترحم ، خسروا في الدنيا والآخرة ، يلعنهم البق في الهواء والنقع على الماء .

« خالدين » أى مقيمين أبداً في هوانهم وصغرهم ، لانخفيف ولا إسعاف ، ولا رفق ولا أطفاف .

قوله جل ذكره : ﴿ وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم ﴾ .

شرفهم غاية التشريف بقوله وإلهكم . وإن شيوخ هذه الطائفة قالوا : علامة من يعدّه من خاص الخواص أن يقول له : عبدى ، وذلك أتم من هذا بكثير لأن قوله : « وإلهكم » : وإضافة نعتة أتم من إضافته إياك إلى نفسه لأن إلهيته لك بلا علة ، وكونك له عبد يؤوض كل تفصك وأفتك . ومتى قال لكم « وإلهكم » ؟

حين كانت طاعتك وحركاتك وسكناتك أو ذاتك وصفاتك لا بل قبل ذلك أزل الأزل حين لا حين ولا أوآن ، ولا رسم ولا حدثان .

و « الواحد » من لا مثل له يدانيه ، ولا شكل يلاقيه . لا قسم يجانسه ولا نديم يؤانسه . لا شريك يعاضده ولا معين يساعده ولا منازع يعانده .

أحدى الحق صمدى العين ديموئى البقاء أبدى العز أزلئ الذات .

واحد في عز سنائه فرد في جلال بهائه ، وتر في جبروت كبريائه ، قديم في سلطان عزّه ، مجيد في جمال ملكوته . وكل من أظنّب في وصفه أصبح منسوباً إلى العمى^(١) (ف) لولا أنه الرحمن الرحيم لتلاشى العبد إذا تعرّض لمرفانه عند أول ساطع من باديات عزّه .

قوله جل ذكره : ﴿ إن في خلق السموات والأرض

واختلاف الليل والنهار والفلك

التي تجري في البحر بما ينفع الناس ،

وما أنزل الله من السماء من ماء

(١) وردت (الأعمى) في ص ويمكن قبولها على أنها اسم جنس .

فأحياء به الأرض بعد موتها
 وبث فيها من كل دابة وتصريف
 الرياح ، والسحاب المسخر بين
 السماء والأرض آيات لقوم يعقلون .

تعرف إلى قلوب الطالبين من أصحاب الاستدلال وأرباب العقول بدلالات قدرته ، وأمارات
 وجوده ، وسمات ربوبيته التي هي أقسام أفعاله . ونههم على وجود الحكمة ودلالات الوحدانية
 بما أثبت فيها من براهين تلتف عن العبارة ، ووجود من الدلالات تدق عن الإشارة ،
 فما من عين من العدم محسولة — من شخصي أو طلل ، أو رسم ، أو أثر ، أو سماء أو فضاء (١) ،
 أو هواء أو ماء ، أو شمس أو قر ، أو قطر أو مطر ، أو رمل أو حجر ، أو نجم أو شجر —
 إلا وهو على الوحدانية دليل ، ولعن يقصد وجوده سبيل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ
 أنداداً يحبونهم كحبِّ اللَّهِ ﴾

هؤلاء قوم لم يجعلهم الحق سبحانه أهل المحبة ، فشملمهم بمحبة الأغيار حتى رضوا لأنفسهم
 أن يحبوا كل ما هوته أنفسهم ، فرضوا بممول لهم أن يعبدوه ، ومنحوت — من دونه —
 أن يحبوه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ لَوْ يَرَى
 الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ
 لِلَّهِ جَمِيعاً وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴾ .

ليس المقصود من هذا ذكر محبة الأغيار للأصنام ، ولكن المراد منه مدح المؤمنين على
 محبتهم ، ولا يحتاج إلى كثير محبة حتى تزيد على محبة الكفار للأصنام ، ولكن من أحب
 حبيباً استكثر ذكره ، بل استحسن كل شيء منه .

ويقال وجه رجحان محبة المؤمنين لله على محبة الكفار لأصنامهم أن (هذه) محبة الجنس

(١) وردت (فضاء) في ص .

للجنس ، وقد يميل الجنس إلى الجنس ، وتلك محبة من ليس بجنس لهم فذلك أعز وأحق .
ويقال إنهم أحبوا ما شاهدوه ، وليس بمحبوب محبة ما هو لك مشهود ، وأما للمؤمنون
فإنهم أحبوا من حال بينهم وبين (شهوده) رداء الكبرياء على وجهه .
ويقال الذين آمنوا أشد حبا لله لأنهم لا يتبرأون من الله سبحانه وإن عذبهم . والكافر
تبرأ من الصنم والصنم من الكافر كما قال تعالى : إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين
اتبعوا . . . الآية .
ويقال محبة المؤمنين حاصلة من محبة الله لهم فهي أتم ، قال تعالى : « يحبهم ويحبونه » .
ومحبتهم للأصنام من قضايا هوام .

ويقال محبة المؤمنين أتم وأشد لأنها على موافقة الأمر ، ومحبة الكفار على موافقة الهوى
والطبع ، ويقال إنهم كانوا إذا صلحت أحوالهم ، واتسعت ذات يدهم اتخذوا أصناماً أحسن
من التي كانوا يعبدها قبل ذلك في حال فقرهم ؛ فكانوا يتخذون من الفضة — عند غناهم —
أصناماً ويهجرون ما كان من الحديد . . . وعلى هذا القياس ! وأما المؤمنون فأشد حبا لله
لأنهم عبدوا إلهاً واحداً في السراء والضراء .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ تبرأ الذين اتبعوا من
الذين اتبعوا أو أوالعذاب تقطعت
بهم الأسباب ﴾ .

إذا بدت لهم أوائل العذاب اتضح أنهم لم يقفوا من الصدق على قدم ، وأما المؤمنون
فيسلبهم أرواحهم وأملاكهم وأزواجهم وأولادهم ، ويُسكن (أولئك) (١) في القبور سنين
ثم ينتلبهم في القيامة بطول الآجال (٢) وسوء الأعمال ثم يلقيهم في النار .

(١) أضفنا (أولئك) ليمتنع اللبس .

(٢) في ص (طول الأحوال) وترجع أهما في الأصل (الآجال) لأن وصف الأحوال بالطول غير ملائم
فضلا عن أننا نفترض أن القشيري لا يستعمل الأحوال إلا لأرباب الأحوال . وطول الآجال في جهنم معناه
تأبيد العذاب .

(أما المؤمنون) ^(١) فيأتي عليهم طول الأيام والأعمال فلا يزدادون إلا محبة (على محبة) ^(٢) ولذلك قال : والذين آمنوا أشد حبا لله .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤا منّا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار ﴾ .

عند ^(٣) ذلك يعرفون مرارة طعم صحبة المخلوقين ولكن لا يحصلون إلا على حسرات .

قوله جل ذكره : ﴿ يأبها الناس كُؤوا مما فى الأرض حلالاً طيباً ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴾ .

الحرام — وإن أُسْتُلِدَّ فى الحال — فهو وبىء فى المآل ، والحلال — وإن اِسْتُكْرِهَ فى الحال — فهو مریء فى المآل .

والحلال الصافى ما لم ينس مَكْتَسِبُهُ الحقَّ فى حال اكتسابه ^(٤) .

ويقال الحلال ما حصله الجامع له والمكتسب على شهود الحق فى كل حال .

وكلُّ ما يملك على نسيان الحق أو عصيان الحق فهو من خطوات الشيطان .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما يأمرکم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ .

لاجترائه على الله بدعوك به إلى افتراءك على الله .

(١) أضفناها ليستقيم السياق إذ يبدو أنها سقطت أثناء النسخ .

(٢) فى الهامش مستدركة وعليها علامة بموضعها .

(٣) وردت (عن) والأصح (عند) .

(٤) التشيرى هنا مستفيد من تعريف سهل بن عبد الله النَّسْتَرى للحلال الصافى (الرسالة ص ٥٩) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلِ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ .

لا ترفع أبصارهم عن أشكالهم وأصنافهم ، من أضرابهم وأسلافهم ، فَبَنَوْا عَلَىٰ مَنَاجِمِهِمْ ، فَلَا جُرْمَ فِيهِمْ أَنِ اتَّبَعُوا آبَاءَهُمْ لَاقِلِينَ ، ولو عَلِمُوا أَنَّ آبَاءَهُمْ لَا عَقْلَ يَرُدُّعُهُمْ ، وَلَا رَشِدَ يَجْمَعُهُمْ لَنَابِذُوهُمْ مَنَاصِبِينَ ، وعاندوهم مخالفين ، ولكن سلبوا أنوار البصيرة ، وحرّموا دلائل اليقين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْبِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ صُمٍّ بِكُمْ عَمِيَ فَمَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

عدموا سمع الفهم والقبول ، فلم يفهمهم سمع الظاهر ، فنزلوا منزلة البهائم في الخلوّ عن التحصيل ، وَمَنْ رَضِيَ أَنْ يَكُونَ كَالْبَهِيمَةِ لَمْ يَقَعْ عَلَيْهِ كَثِيرٌ مِّنْ قِيَمَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ .

الحلال ما لا تَمِيعَةٌ عَلَيْهِ ، والطيب الذي ليس لمخلوق فيه مَنَّةٌ ، وإذا وجد العبد (طعاماً) ما يجتمع فيه الوصفان فهو الحلال الطيب .

وحقيقة الشكر عليه ألا تتنفس في غير رضاء الحق مادام تبقى فيك القوة لذلك الطعام .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَحُلْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلٍ بِهِ لغيرِ اللَّهِ ، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنْ أَلَّ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ .

حَرَّمَ عَلَى الظواهر هذه الممدودات وهي ما أهل به لغير الله ، وحرّم على السرائر صحبة غير الله بل شهود غير الله ، فمن اضطر — أى لم يجد إلى الاستهلاك فى حقائق الحق وصولاً — فلا يَسْلُكَنَّ غير سبيل الشرح سبيلاً ، فإما أن يكون محوًّا فى الله ، أو يكون قائماً بالله ، أو عاملاً لله ، والرابع هيج لا خطرَ له .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

مِنَ السِّكِّتِابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ
وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

العلماء مُطَالِبُونَ بذنر دلائل العلم ، والأولياء مأمورون بحفظ ودائع السرِّ فإن كتم هؤلاء براهين العلوم أَلْجُوا بلجام من النار ، وإن أظهر هؤلاء شظية من السرِّ حوَجُوا ببعاد الأسرار ، وسكَب ما أوتوا^(١) من الأنوار . ولكلِّ حدٌّ ، وعلى كلِّ أمرٍ قطعة .

قوله جل ذكره : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ

وَالْعَذَابَ بِالْغَفْرِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ .
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
وَإِنَّ الَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ
لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ .

إِنَّ الَّذِينَ آتَرُوا الْغَيْبَ عَلَى الْغَيْبِ ، وَالْخَلْقَ عَلَى الْحَقِّ ، وَالنَفْسَ عَلَى الْأَنْسِ ، مَا أَقْسَى قلوبهم ، وما أَوْقِح محبوبهم ومطلوبهم ، وما أخص^(٢) قدرهم ، وما أفضح^(٣) لذوى الأبصار أمرهم ! ذلك بأن الله نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ، وَأَمْضَى الْقَضَاءَ وَالْحُكْمَ فِيهِ بِالصِّدْقِ ، وَأَوْصَلَهُمْ إِلَى مَالِهِ أَهْلَهُمْ ، وَأَنْبَتَهُمْ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي عَلَيْهِ جَبَلُهُمْ .

(١) وردت (أتوا) والصواب (أوتوا) لتناسب المعنى .

(٢) وردت (أخص) والصواب أخص لتناسب المعنى .

(٣) وردت ما (أفضح) ورجح أنها فى الأصل ما (أفضح) .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس البرّ أن تولوا وجوهكم قبل
المشرق والمغرب ولكن البرّ من
آمن بالله واليوم الآخر والملائكة
والكتاب والنبين وآتى المال
على حبه ذوى القربى واليتامى
والمساكين وابن السبيل والسائلين
وفى الرقاب ، وأقام الصلاة وآتى
الزكاة ^(١) والموفون بعهدهم إذا عاهدوا
والصابرين فى البأساء والضراء وحين
البأس ، أولئك الذين صدقوا
وأولئك هم المنتقون ﴾ .

والإشارة أن الطواهر ليس لها كثير اعتبار إنما الخبر عن الله عزيز .

وكثرة الأوراد — وإن جلت — فخرقة المجازز، وإخلاص الطاعات — وإن عزت — فصفة
العوام ، وَوَصَلُ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ فِي وِظَائِفٍ كَثِيرَةٍ وَمَجَاهِدَاتٍ غَزِيرَةٍ عَظِيمِ الْخَطَرِ فِي اسْتِحْقَاقِ
الثَّوَابِ ، وَلَكِنَّ مَعْرِفَةَ الْحَقِّ عَزِيزَةٌ .

وما ذكر في هذه الآية من فنون الإحسان ، ووجوه قضايا الإيمان ، وإيتاء المال ،
وتصفية الأعمال ، وصلة الرحم ، والتمسك بفنون الذم والعصم ، والوفاء بالعهود ، ومراعاة
الحدود — عظيم الأثر ، كثير الخطر ، محبوب الحق شرعاً ، ومطلوبه أمراً لكن قيام الحق
عنك بعد فناءك ، وامتنائك من شأهدك ، واستهلاكك فى وجود القدم ، وتعطل رسومك
عن مساكنات إحساسك — أتم وأعلى فى المعنى ؛ لأن التوحيد لا يعنى رسماً ولا أنراً ،
ولا يفادر غيراً ولا غيراً ^(٢) .

(١) اخطأ الناسخ فكتبها (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) .

(٢) الغير = السوى أما (الغير) فمرفوف .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنثَى بِالْأُنثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأُدْأَبْ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

حق القصاص مشروع ، والعفو خير ، فمن جنح إلى استيفاء حقه فُسِّمَ له ، ومن نزل عن ابتغاء حقه فمُحْسِنٌ ، فالأول صاحب عبادة بل عبودية ، والثاني صاحب فتوة بل حرية .

والدم المراق يجري فيه القصاص على لسان أهل العلم ، وأما على لسان الإشارة لأهل القصة (١) فدماؤهم مطوَّلة وأرواحهم هدره قال :

وإن فوداً رعته لكَّ حامدٌ وإن دماً أجرته بكَّ فإخِرُ

وسنك دماء الأحياب (فوق) (٢) بساط (٣) القرب خلوف أهل الوصال ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللون لونُ الدم والريحُ ريحُ الميت »

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ .

في استيفاء القصاص حياة لأنه إذا عِلِمَ أنه إذا قَتَلَ قَتَلَ أَمْسَكَ عن القتل وفي ذلك حياة القتال والمقتول .

ولكن ترك القصاص — على بيان الإشارة — فيه أعظم الحياة لأنه إذا تَلَفَ فيه (سبحانه)

(١) أهل القصة هم أرباب الأحوال .

(٢) وردت (في) والأصوب فوق .

(٣) وردت (سباط) وقد رجحنا (بساط) القرب لورودها في مواضع أخرى هكذا .

فهو الخلفُ عنه ، وحياته عنه أتم له من بقائه بنفسه . وإذا كان الوارثُ عنهم اللهُ والخلفُ عنهم اللهُ فبقاه الخلفِ (١) أعزُّ من حياة مَنْ ورد عليه التلف .

قوله جل ذكره : ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتَ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ الْمَعْرُوفَ حَقَّاقًا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ .

مَنْ تَرَكَ مَالًا فَالْوَصِيَّةُ لَهُ فِي مَالِهِ مُسْتَحَبَّةٌ ، وَمَنْ لَمْ يَتَرَكَ شَيْئًا فَأَنْتَ بِالْوَصِيَّةِ ! ! فِي حَالَةِ الْأَغْنِيَاءِ يُوَصَّوْنَ فِي آخِرِ أَعْمَارِهِمُ بِالثَلَاثِ ، أَمَّا الْأَوْلِيَاءُ فَيَخْرُجُونَ فِي حَيَاتِهِمْ عَنِ الْكُلِّ ، فَلَا تَبْقَى مِنْهُمْ إِلَّا هِمَّةٌ أَنْفَصَلَتْ عَنْهُمْ وَلَمْ تَتَّصِلْ بِشَيْءٍ ؛ لِأَنَّ الْحَقَّ لَا سَبِيلَ لِلْهِمَّةِ إِلَيْهِ ، وَالْهِمَّةُ لَا تَعْلُقُ لَهَا بِمَخْلُوقٍ ، فَبَقِيَّتٌ وَحِيدَةٌ مَنفُصَلَةٌ غَيْرُ مُتَّصِلَةٌ ، وَأَنْشُدُوا :

أحبكم ما دمتُ حياً فإن أمتُ
يحبكم عظمى في التراب رميم
هذه وصيتهم : وقال بعضهم :

(.) (٢)

لا بل كما قال قائلهم :

وأتى الرسول فأخبر أنهم رحلوا قريباً
رجعوا إلى أوطانهم فجرى له دمي صيباً

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ .

من حَرَفَ نَطَقًا جَرَى بِحَقِّهِ لِحَقِّهِ شَوْمٌ ذَلِكَ وَوَبَالَهُ .

وعقوبته أن يُحَرِّمَ رَأْمَةَ الصَّدِيقِ أَنْ يَشْمَهُ . فمن أعان الدينَ أعانه اللهُ ، ومن أعان على الدين خذله اللهُ .

(١) وودت (الخلق) والصواب (الخلف) .

(٢) هنا شاهد شرعي عجزنا تماماً عن قراءته أو إصلاحه . . . وما أكثر خطأ الناسخ في نقل شواهد

الشعر ! !

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوطِئٍ جَنَفًا أَوْ إِيمَانًا
فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

الإشارة فيه : أن من تفرَّس^(١) في بعض المريدين ضعفاً ، أو رأى في بعض^(٢) أهل البداية
رخاوةً قصيدةً أو وجد بعض الناصحين يتكلم بالصدق المحض على من لم يحتمله — فرأى أن يرفق
بذلك المريدي بما يكون ترخيصاً له أو استمالة له أو مداراة أو رضا بتعاطي مباح — فلا بأس به
فإن حمل الناس على الصدق المحض مما لم يثبت له كثيرٌ أجر . فالرفق بأهل البداية —
إذا لم يكن لهم صارم عزم ، ولا صادق جهد — ركنٌ في ابتغاء الصلاح عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ .

الصوم على ضربين : صوم ظاهر وهو الإمساك عن المفطرات بصحوبةً بالنية ، وصوم
باطن وهو صون القلب عن الآفات ، ثم صون الروح عن المساكنت ، ثم صون السرِّ
عن الملاحظات .

ويقال صوم العابدين شرطه — حتى يكتمل — صون اللسان عن الغيبة ، وصون الطرف عن
النظر بالريبة كما في الخبر : (مَنْ صَامَ فَلْيَصُمْ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ . . .) . . . الخبير^(٣) ، وأما صوم
العارفين فهو حفظ السر عن شهود كل غيره .

وإن من أمسك عن المفطرات فنهاية صومه إذا هجم الليل ، ومن أمسك عن الأغيار فنهاية
صومه أن يشهد الحق ، قال صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » : الهاء في قوله

(١) وردت بالاصاد وهي خطأ من الناسخ .

(٢) وردت (في أهل بعض البداية) وواضح أنها خطأ من الناسخ .

(٣) (إذا صمت فليصم سمك وبصرك ولسانك ويدك : معناه من لم يدع قول الزور والعمل به فليس

لله حاجة أن يدع طعامه وشرابه) .

رواه البخاري وأصحاب السنن عن أبي هريرة .

عليه السلام — لرؤيته — عائدة عند أهل التحقيق إلى الحق سبحانه ، فالعلماء يقولون معناه
عندهم صوموا إذا رأيتم هلال رمضان وأفطروا لرؤية هلال شوال ، وأما الخواص فصومهم لله
لأن شهودهم الله وفطرتهم بالله وإقبالهم على الله والغالب عليهم الله ، والذي (١) هم به
محو — الله .

قوله جل ذكره : ﴿ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ .

من شهد الشهر صام لله ، ومن شهد خالق الشهر صام بالله ، فالصوم لله يوجب المثوبة ،
والصوم بالله يوجب القربة . الصوم لله تحقيق العبادة والصوم بالله تصحيح الإرادة . الصوم لله
صفة كل عابد والصوم بالله نمت كل قاصد . الصوم لله قيام بالظواهر والصوم بالله
قيام بالضمائر . الصوم لله إمساك من حيث عبادات الشريعة والصوم بالله إمساك
بإشارات الحقيقة .

من شهد الشهر أمسك عن المفطرات . ومن شهد الحق أمسك في جميع أوقاته عن
شهود المخلوقات .

من صام بنفسه سُقِيَ شرابَ السلسبيل والزنجبيل ، ومن صام بقلبه سُقِيَ شرابَ الحباب
بنعمة الإيجاب .

ومن صام بسيرة فهم الذين قال فيهم الله تعالى : ﴿ وَسَقَّاهُمْ مِنْهُم شَرَابًا طَهُورًا ﴾ .
شراب ياله من شراب ! ! شراب لا يُدار على الكف لكنه يبدو له من اللطف .
شراب استثناس لا شراب كاس .

قوله تعالى : ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ أى من أفطر لهذه
الأعداء فعليه صوم عدة أيام بعدد ما أفطر قضاءً لذلك . الإشارة لمن سقطت إرادته عن الصحة
فيرجع إلى غيره إما لرخصة تأويل أو لقلّة قوة واحتمال ، أو معجز للقيام بأعباء أحكام الحقيقة

(١) وردت (والذين) وهو خطأ من الناسخ .

فليُسهّل حق تقوى عزيمته وتشدّد إرادته ، فعند ذلك يُسبِّدَ رُكَّ منه ما رُخِّص له بالأخذ بالتأويل ، وتلك سنةُ الله سبحانه وتعالى في التسهيل على أهل البداية ، ثم استيفاه ذلك منهم واجبٌ في آخر الحال .

قوله جل ذكره : ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية ^(١) ﴾

..... طعام

مسكينٍ فمن تطوع خيراً فهو خير له
وأن تصوموا خير لكم إن كنتم
تعملون ﴿

الإشارة منه أنّ مَنْ فيه بقية من القوة للوقوف لمطالبات الحقيقة ويرجع إلى تسهيل الشريعة وينحط إلى رخصة التأويل فعليه الغرامة بواجب الحال وهو الخروج عما بقي له من معلوم مال أو مرسوم حال ويبقى مجرداً للواحد .

[فصل] ويقال إنه لما علم أن التكليف يقتضى المشقة خففه عليك ذلك بأن قلل أيام الصوم في قلبك فقال : « أياماً معدودات » أى مدة هذا الصوم أيام قليلة فلا يهولنكم سماع ذكره ، وهذا كقوله تعالى : وجاهدوا فى الله حق جهاده . ثم قال : « وما جعل عليكم فى الدين من حرج أى لا يلحقكم كثير مشقة فى القيام بحق جهاده .

قوله جل ذكره : ﴿ شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن

هدى للناس وبينات من الهدى
والفرقان فمن شهد منكم الشهر
فليصمه ، ومن كان مريضاً أو على
سفرٍ فمِدَّةٌ من أيامٍ أُخرٍ ﴿

رمضان يَرُمُضُ ذنوب قوم ويرمض رسوم قوم ، وشتان بين من تحرق ذنوبه رحمة وبين من تحرق رسومه حقيقته .

(١) وقع الناسخ في سهو حين أعاد ثلاثة أسطر مما سبق له أن كتبه ، ووقعت هذه الأسطر المعادة بين كلمتي (فدية ، وطعام) في الآية الكريمة .

شهر رمضان شهر مفاتيح الخطاب ، شهر إنزال الكتاب ، شهر حصول الثواب ، شهر التقريب والإيجاب . شهر تخفيف الكلفة ، شهر تحقيق الزلفة . شهر نزول الرحمة ، شهر وفور النعمة . شهر النجاة ، شهر المناجاة .

قوله جل ذكره : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ .

أراد بك اليسر (وأنت تظن) أنه أراد بك العسر .

ومن أمارات أنه أراد بعينه اليسر أنه (أقامه)^(١) بطلب اليسر ؛ ولو لم يُردْ به اليسر لَمَّا جملة راغباً في اليسر ، قال قائلهم :

لو لم تُردْ نَيْلَ ما أُرجو وأطلبه من فيضِ جودِكَ ما علمتني الطلبا

حَقَّق الرجاء وأكَّد الطمع وأوجب التحقيق حيث قال : « ولا يريد بكم العسر » لينفَى عن حقيقة التخصيص مجوزاتِ الظنون .

قوله جل ذكره : ﴿ ولتكلوا العِدَّة ﴾ .

على لسان العلم تكملوا مدة الصوم .

وعلى لسان الإشارة لتقرنوا بصفاء الحال (وفاء)^(٢) (المآل)^(٣) .

ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون « في النَّفْسِ الأخير ، ونخرجوا من مدة عمركم بسلامة إيمانكم . والتوفيق في أن تكمل صوم شهرك عظيم لكن تحقق أنه يحتم عمرك بالسعادة — أعظم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا سألت عبادي عني فإني قريب ﴾

(١) جاءت (أقامه) وقد جعلناها (أقامه) ليزداد وضوح المعنى .

(٢) جاءت (ووفاء) ونظن أن الواو الأولى زائدة من التناسخ .

(٣) جاءت (المآل) وقد اعتاد التناسخ أن يكتب المال مثل للمآل أي بدون علامة هلى اللد ، وآثرنا هنا أن نضمها ، فالمتصود الإعداد لليوم الآخر بالطاعات والعبادات ، وغاية التمام أن نجتمع بين الحقيقة والشريعة . هذا فضلاً عن أن الإشارة للصوفية ، والصوفية قوم لا مال لهم ..

سؤال كل أحدٍ يدلُّ على حاله ؛ لم يسألوا عن حكم ولا عن مخلوق ولا عن دين^(١) ولا عن دنيا ولا عن عقبي بل سألوا عنه فقال تعالى : « وإذا سألك عبادى عني . و ليس هؤلاء من جملة من قال : « ويسألونك عن الجبال » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن اليتامى » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن المحيض » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن الروح » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن الحمر والمبسر » ، « ويسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه . »

هؤلاء قوم مخصوصون : « وإذا سألك^(٢) عبادى عني » .

أى إذا سألك عبادى عني فيماذا تحييمهم ؟ ليس هذا الجواب بلسانك يا محمد ، فأنت وإن كنت السفير بيننا وبين الخلق فهذا الجواب أنا أتولاه « فإنى قريب » (رَفَعَ الواسطة من الأغيار عن القرية فلم يَقُلْ قل لهم إنى قريب بل قال جل شأنه : فإنى قريب)^(٣) .

ثم بيّن أن تلك القرية ماهى : حيث تقدّس الحق سبحانه عن كل اقتراب بجهة أو ابتعاد بجهة أو اختصاص ببقعة فقال : « أحيب دعوة الداعي » وإن الحق سبحانه قريب — من الجملة والكافة — بالعلم والقدرة والسمع والرؤية ، وهو قريب من المؤمنين على وجه التبرية والنصرة وإجابة الدعوة ، وجلّ وتقدّس عن أن يكون قريباً من أحد بالذات والبقعة ؛ فإنه أحدى لا ينتج في الأقطار ، وعزير لا يتصف بالكنند والمقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ أحيب دعوة الداعي إذا دعانِ

فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم

يرشُدون ﴾ .

لم يعد إجابة من كان باستحقاق زهد أو فى زمان عبادة بل قال دعوة الداعي متى دعانى وكيف دعانى وحينما دعانى ثم قال : « فليستجيبوا لى » هذا تكليف ، وقوله : « أحيب دعوة

(١) تكررت كلمة (دنيا) مرتين فرجعنا أن تكون الأولى (دين) وتركنا الثانية (دنيا) لتقابل مع (عني) .

(٢) وضع الناسخ علامة تشعر بوجود كلمات زائدة بين (سألك) . . . (وعبادى) خلفنا الزائدة .

(٣) ما بين القوسين تكملة من الهامش استدركها الناسخ فوضناها فى موضعها .

الداعي» تعريف وتخفيف، قدّم التخفيف على التكليف، وكأنه قال: إذا دعوتني - عبدى - أجبتك، فأجبتني أيضاً إذا دعوتك، أنا لا أرضى برّد دعائك فلا ترّض - عبدى - برّدني من نفسك. إجابتي لك بالخير تحملك - عبدى - على دعائي، ولا دعاؤك يحملني على إجابتك. «فليستجيبوا لي، وليؤمنوا بي»: وليتقوا في، فإني أجيب من دعائي، قال قائلهم:

ياعزُّ أُنْهِمِ بالذي أنا عبده وله الحجيج وما حوت عرفات^(١)
لا أبتغي بدلا سواك خليلة فثقي بقولي والكرامُ ثقات

ثم قال في آخر الآية: «لعلهم يرشدون» أي ليس القصد من تكليفك ودعائك إلا وصولك إلى إرشادك.

قوله جل ذكره: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ، فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ ، وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ، وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَسْبَغَ لَكُمْ الْخَلِيطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَلِيطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ نِمَ الْأَمْثُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ .

أخبر أنه - في الحقيقة - لا يعود إليه عائد من أوصاف الخلق؛ إن كنت في العبادة التي هي حق الحق أو في أحكام العادة من صحبة جنسك التي هي غاية النفس والحظ، فسَيَّان في حالك إذا أورد فيه الإذن.

(١) جاءت (عرفان) وهي خطأ في النسخ.

نزلت الآية في زلّةٍ بدّرت من الفاروق^(١) ، فجعل ذلك سبباً رخصته لجميع^(٢) المسلمين إلى القيامة . وهكذا أحكام العناية .

ويقال علم أنه لا بدّ للعبد عن الحظوظ فقسم الليل والنهار في هذا الشهر بين حقه وحظك ، فقال أما حتى « فأتوا الصيام إلى الليل » ، وأما حظك « فكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها ، كذلك يُبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ﴾ .

أخبر أن محل القدرة مقدّس عن اجتلاب الحظوظ ، وقال إذا كنتم مشاغلي بنفوسكم كنتم محبوبين بكم فيكم ، وإذا كنتم قائلين بنياً فلا تعودوا منياً إليكم .
ويقال غيرة الحق سبحانه على الأوقات أن يُمزجَ الجِدُّ بالهزل ، قالت عائشة رضی الله عنها : يارسول الله إني أحبك وأحب قربك فقال عليه السلام : ذرني يا ابنة أبي بكر أتعبد ربي . وقال صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسمنى غير ربي^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلّوا بها إلى الحسّام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون ﴾ .

(١) أي عمر بن الخطاب . قال هشام عن حصين بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قام عمر ابن الخطاب رضی الله عنه فقال : يارسول الله إني أردت أهلي البارحة على ما يريد الرجل أهله فقالت إنها قد نامت فضئبتها بعتل فواقعتها فنزل في عمر (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة وقنادة (تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ١ ص ٢٢٠ ، ٢٢١ ط الخلي) .
(٢) وردت (جميع) .

(٣) للحديث صورة أخرى « لي مع الله وقت لا يسمنى فيه شيء غير الله عز وجل » والمعنى صحيح ولكن سنده غير معروف .

إذا نحا كتم إلى المخلوقين فاعلموا أن الله مطلع عليكم ، وعلمه محيط بكم ، فراقبوا موضع الاستحياء من الحق سبحانه ، ولئن كان المخلوقون^(١) عالمين بالظهور فالحق - سبحانه وتعالى - يتولى السرائر .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك عن الأهلّة قل هي مواقيت للناس والحج ﴾ .

الأهلة - جمع هلال - مواقيت للناس ؛ لأشغالهم ومحاسباتهم .
وهي مواقيت لأهل القصة في تفاوت أحوالهم ؛ فللراهدين مواقيت أورادهم ، وأما أقوام مخصوصون فهي لهم مواقيت لحالاتهم ، قال قائلهم .

أعد الليالي ليلةً بعد ليلةٍ وقد كنت قدما لأعد الليالي

وقال آخر :

ثمانٍ قد مضينَ بلا تلاقٍ وما في الصبر فضل عن ثمانٍ

وقال آخر :

شهورٌ يَمَقِّضِينَ وما شعرنا بأنصافٍ لهن ولا سِرارٍ^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وليس البرُّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البرُّ من اتقى

وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله

لكم تفلحون ﴾ .

يعني ليس البر مراعاة الأمور الظاهرة ، بل البر تصفية السرائر وتنقية الضمائر .

قوله جل ذكره : ﴿ وقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ

يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

الْمُعْتَدِينَ ﴾ .

لستكن نفوسكم عندكم ودائع الحق ؛ إن أمرنا بما كنا آمسِكُوهَا وصونوها ، وإن أمرنا

(١) وردت (المخلوقين) وهي خطأ من الناسخ لأن اسم كان مرفوع بالواو .

(٢) سِرارِ النَّهْرِ وَسِرَارِهِ (بالسكسر والفتح) آخر ليلة فيه (الوسيط ص ٤٢٨) .

بتسليمها إلى القتل فلا تدخروها عن أمره ، وهذا معنى قوله : « ولا تعبدوا » وهو أن تقف حينها أو قفّت ، وتفعل ما به أمرت .

قوله جل ذكره : ﴿ واقتلوهم حيث تقبضوهم ﴾

يعنى عليكم بنصب العداوة مع أعدائى - كما أن عليكم إثبات الولاية والموالاتة مع أوليائى - فلا تُشَفِّقُوا^(١) عليهم وإن كان بينكم واصلد^(٢) الرحم وشائج القرابة .

« وأخرجوهم من حيث أخرجوكم » : أولاً أخرجوا جبهتهم وموالاتهم من قلوبكم ، ثم (. . .)^(٣) عن أو طان الإسلام ليكون الصغار جارياً عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والفتنة أشد من القتل ﴾

والإشارة : أن المحنة التى ترد على القلوب من طوارق الحجب أشد من المحنة التى ترد على النفوس من بذل الروح ، لأن فوات حياة القلب أشد من فوات حياة النفس ، إذ النفوس حياتها بمآلوفاتها ، ولكن حياة القلب لا تكون إلا بالله .

ويقال الفتنة أشد من القتل : أن^(٤) تنأى عن الله أعظم من أن تنأى عن روحك وحياتك .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام

حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم

كذلك جزاء الكافرين ﴾

الإشارة منه : لا تشوش وقتك^(٥) مع الله إذا كان بوصف الصفات بما تدخله على نفسك

(١) ووردت (فلا تشقوا) والمعنى والسياق يرفضانها رفضاً قاطعاً وقد صوبناهما بما يتلاءم .

(٢) الواصد والأصد = العهد . مثل الورث والإرث والوحد والأحد وربما كانت أو أواصر .

(٣) مشتبهة فى ص وربما كانت : ثم (أخرجوهم) .

(٤) وردت (تنقى) والمعنى والسياق يرفضانها رفضاً قاطعاً وقد صوبناهما بما يتلاءم .

(٥) قال الدقاق - شيخ القشبرى - فى تعريف الوقت : الوقت ما أنت فيه فإن كنت بالدنيا فوقتك الدنيا ، وإن كنت بالمعنى فوقتك المعنى ، وإن كنت بالسرور فوقتك السرور ، وإن كنت بالجزن فوقتك الجزن .

ويعلى القشبرى على رأى أستاذه قائلاً : يريد بهذا أن الوقت ما كان هو الغالب على الإنسان . ويقولون الصوفي ابن وقته يريدون بذلك أنه مشتغل بما هو أولى به فى الحال ، قائم بما هو مطالب به فى الحين . وينبغى ألا يفرط العبد فيها يقتضيه حق الشرع .

وإن كانت نوافل من الطاعات ، فإن زاحك مزاحم يشغلك عن الله فاقطع مادة ذلك عن نفسك بكل ما أمكنك لئلا تبقى لك علاقة تصدك^(١) عن الله .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

الإشارة منه : إذا انقطعت عنك غاغة خواطرك وأعداء نفسك ، مما يخرجك عنه ويزاحك ، فلمْ حديث النفس ودعْ مجاهداتها ؛ فَإِنَّ مَنْ طُوبِ بِحِفْظِ الْأَسْرَارِ لَا يَتَفَرَّغُ إِلَى مَجَاهِدَاتِ النَّفْسِ بِفَنُونِ الْمُخَالَفَاتِ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ

الدِّينُ لِلَّهِ ، فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ

إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ .

الإشارة من الآية إلى مجاهدات النفوس ؛ فَإِنَّ أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَيْنَ جَنبَيْكَ .
أى استوفِ أحكامَ الرياضات حتى لا يبقى للآثار البشرية شيء ، وُسِّمِ النَّفْسَ وَالْقَلْبَ لِلَّهِ ،
فلا يكون مُمَارِضٌ وَلَا مُنَازِعٌ مِنْكَ لَا بِالتَّوْقِ وَلَا بِالتَّنَاقُيْ ، لَا بِالتَّدْبِيرِ وَلَا بِالِاخْتِيَارِ — بِحَالٍ
من الأحوال ؛ تَجْرِي عَلَيْكَ صُرُوفُهُ^(٣) كَمَا يَرِيدُ ، وَتَكُونُ^(٤) مَحْوًىً عَنِ الْاِخْتِيَارَاتِ ،
بِخِلَافِ مَا يَرِدُ بِهِ الْحُكْمُ ، فَإِذَا اسْتَسَلَمْتَ النَّفْسَ فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى أَرْبَابِ التَّقْصِيرِ ، فَأَمَّا مَنْ
قَامَ بِحَقِّ الْأَمْرِ تَقْصَى عَنِ عَهْدَةِ الْإِزَامِ .

قوله جل ذكره : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ

وَالْحَرَمَاتُ قِصَاصٌ . فَمَنْ عَٰتَدَى عَلَيْكُمْ

فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا عَٰتَدَى عَلَيْكُمْ

وَآتَعُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾

(١) وردت (تصدق) والمعنى والسياق يرضانها رفضاً قاطعاً وقد صوبناها بما يتلاءم .

(٢) يريد القشيري هذه الفقرة أن تنزل على حكم المرحلة التي وصلت إليها ، فإذا اجتاز بك فضل الله مرحلة جهادك مع نفسك إلى ما فوقها فلا تشغلن وقتك إلا بما صرت عليه ، بمعنى أن تنزل على حكم الوقت .

(٣) وردت (حروفه) والصواب صروفه ، وقد جاء في الرسالة هذا الشاهد :

تجري عليك صروفه وهموم سرك مطرقة (الرسالة ص ٦٣)

(٤) وردت (يكون) وهي خطأ من الناسخ .

الإشارة فيه : إذا تقابل حقان كلاهما لله فَسَلِّمَ الوقت بِحِكْمِ الوقت ، وَدَلُّ مع إشارات الوقت ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَرْجِحَ أَحَدَهُمَا عَلَى الْآخَرِ بِمَا لَكَ مِنْ حِظٍّ — وَإِنْ قَلَّ — فَتُحِبِّبُ عَنْ شَهْوَى الْحَقِّ ، وَتَعْمَى بِبَصِيرَةِ قَلْبِكَ . وَكُلُّ مَا كَانَ إِلَى خِلَافِ هَوَاكَ أَقْرَبَ ، وَعَنْ اسْتِجْلَابِكَ وَسُكُونِكَ إِلَيْهِ أَبْعَدَ — كَانَ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ أَصَوَّبَ .

« وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ » : الَّذِينَ اتَّقُوا إِثَارَ هَوَاهُمْ عَلَى مَا فِيهِ رِضَاهُ ، فَإِذَا قَامَ اللَّهُ — فِيمَا يَأْتُونَ — لَا لَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِالنُّصْرَةِ مَعَهُمْ ، قَالَ تَعَالَى : « إِنْ تَنْصَرُوا لِلَّهِ يَنْصَرِكُمْ »
قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾

إِنْفَاقُ الْأَغْنِيَاءِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ، وَإِنْفَاقُ الْعَابِدِينَ بِنَفْسِهِمْ لَا يَدْخُرُونَهَا عَنِ الْعِبَادَاتِ وَالْوِظَائِفِ ، وَإِنْفَاقُ الْعَارِفِينَ بِقُلُوبِهِمْ لَا يَدْخُرُونَهَا عَنْ أَحْكَامِهِ ، وَإِنْفَاقُ الْمُحِبِّينَ بِأَرْوَاحِهِمْ لَا يَدْخُرُونَهَا عَنْ حُبِّهِ .

إِنْفَاقُ الْأَغْنِيَاءِ مِنَ النَّعْمِ وَإِنْفَاقُ الْفُقَرَاءِ مِنَ الْهَمِّ .

إِنْفَاقُ الْأَغْنِيَاءِ إِخْرَاجَ الْمَالِ مِنَ السَّكِينِ ، وَإِنْفَاقُ الْفُقَرَاءِ إِخْرَاجَ الرُّوحِ عَنْ أَنْفُسِ النَّفْسِ ، وَإِنْفَاقُ الْمُوَحِّدِينَ إِخْرَاجَ الْخَلْقِ مِنَ السَّرِّ .

قوله تعالى : « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » الإشارة فيه إلى إمساك يدك عن البذل ؛ فَمَنْ أَمْسَكَ يَدَهُ وَادَّخَرَ شَيْئًا لِنَفْسِهِ فَقَدْ أَلْقَى بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ . وَيُقَالُ : إِلَى إِثَارِ هَوَاكَ عَلَى رِضَاهُ .

ويقال « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » أى الغفلة عنه بالاختيار .

ويقال تَوَكَّمُ أَنْتَ تَمِيشُ مِنْ دُونَ لَطْفِهِ وَإِقْبَالَهُ أَحْطَاءً .

ويقال الرضا بما أنت فيه من الفترة والحجاب .

ويقال إمساك اللسان عن دوام الاستغاثة في كل نفس .

قوله تعالى : « وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » الإحسان أن ترفق مع كل أحد

الإمامك ؛ فأحسانك إلى نفسك في صورة إساءتك إليها في ظن الاعتماد ، وذلك لارتكابك كل شديدة ، ومقاساتك فيه كل عظيمة . والإحسان أيضاً ترك جميع حظوظك من غير بقية ، والإحسان أيضاً نزعك الى قضاء حق كل أحد علق عليك حديثه . والإحسان أن تعبه على غير غفلة . والإحسان أن تعبه وأنت بوصف المشاهدة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾

إتمام الحج على لسان العلم القيام بأركانها وسننه وهيئته ، وإراقة الدماء التي يجب فيها (دون) التقصير في بعض أحوالها .

وفي التفسير أن تحرم بهما من ديرة أهلك (١) .

وعلى لسان الإشارة الحج هو القصد ؛ فقصدُ إلى بيت الحق وقصد إلى الحق ، فالأول حج العوام والثاني حج الخواص .

وكما أن الذي يحج بنفسه يُحْرِمُ وَيَقِفُ ثم يطوف بالبيت ويسعى ثم يخلق ، فكذلك من يحج بقلبه ؛ فأحرامه بقصد صحيح على قصد صريح ، ثم يتجرد عن لباس مخالفته وشهوته ، ثم باشتاله بنوب صبره وفقره ، وإمساكه عن متابعة حظوظه من اتباع الهوى ، وإطلاق خواطر المني ، وما في هذا المعنى . ثم الحاج أشعث أغبر تظهر عليه آثار الخشوع والخضوع ، ثم تلبية الأسرار باستجابة كل جزء منك .

وأفضل الحج الشُّجَّ والعَجَّ ؛ الشُّجُّ صَبُّ الدَّمِّ والعَجُّ رفع الصوت بالتلبية ، فكذلك سفك دم النفس بسكاكين الخلاف (٢) ، ورفع أصوات السر بدوام الاستغاة ، وحسن الاستجابة ثم الوقوف بساحات القرية باستكمال أوصاف الهيبة . وموقف النفوس عرفات وهو وقف

(١) قال شعبه عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي أنه قال في هذه الآية (وأتموا الحج والعمرة لله) قال أن تحرم من ديرة أهلك ، وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس .

(تفسیر القرآن العظيم لابن كثير ج ١ ص ٢٣٠ ط الحلبي) .

(٢) الخلاف هنا معناها (المخالفة) أى مخالفة النفس وأهوائها .

القلوب الأسمى والصفات لعزّ الذات (عند) ^(١) المواصلات . ثم طواف القلوب حول (مشاهدة) ^(٢) العز ، والسعى بالأسرار بين صقّ كشف الجلال ولطف الجمال .

ثم التحلل بقطع أسباب الرغائب والاختيارات ، والمنى والمعارضات . . بكل وجه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ أَحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾

الحصر بأمرين بعدو أو مرض .

والإشارة فيه إن استولى عدو النفس فلم تجد بداً من الإناخة بعقوة الرخص وتأويلات العلم فعند ذلك تتحلل بموجب العذر والاضطرار إذ لا مزاخمة مع الحكيم . « والهدى » الذى يهدى به عند التحلل بالعذر ، والخروج عن المعلوم ، وتسليمه للفقراء ، وانتظار أن يزول الحصر فيستأنف الأمر . وإن مرّضت الواردات وسقمت القصود وآل الأمر إلى التكليف فليجتهد ألا ينصرف كما أنه في الحج الظاهر يجتهد ألا ينصرف لكل مرض أو إن احتاج إلى اللبس والحلق وغير ذلك — بشرط الفدية .

ثم إن عجز ، اشترط أن محله حيث حسبه فكذلك يقوم ويقعد فى أو صاف القصد وأحكام الإرادة ، فإن رجع — والعياذ بالله — لم يُقابل إلا بالردّ والصد ، وقيل :

فلا عن قِليّ كان التقرب بيننا ولكنّه دهر يُشْتِ ويجمع

وقال الآخر :

ولست — وإن أُجيبْتُ مَنْ يَسْكُنُ الفضا . بأولِّ راجٍ حاجة لا ينالها

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ

مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ

أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة

أو نُسْكٌ ﴾ .

(١) وردت (عن) فى ص ، والأسمى والصفات مقصود بها أسماء الله الحسنى وصفاته .

(٢) ترجيح أنها فى الأصل (مشاهد) جمع مشهد لتناظر (مشاهد) الحج .

يبدل ما أمكنه ، ويخرج عن جميع ما يملكه ، وعليه آثار الحسرة ، واستشعار
أحزان الحجبة .

فمن كان منكم مريضاً . . . الخ : الإشارة منه أن يبتهل ويجهد بالطواف على الأولياء ،
والخدمة للفقراء ، والتقرب بما أمكنه من وجود الاحتياج والدعاء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ
إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ،
فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج
وسبعة إذا رجعتم ، تلك عشرة
كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري
المسجد الحرام . واتقوا الله واعلموا
أن الله شديد العقاب ﴾ .

فاذا تجلت أثمار القصود عن كشوف التعزز ، وانجلى غياية الحجبة عن شמוש الوصلة
وأشرق نور الإقبال في تضاعيف أيام الوقفة ، فليستأنف للوصلة وقتاً ، وليفرش للقربة بساطاً ،
وليجدد للقيام بحق السرور نشاطاً ، وليقل : حتى على البهجة ! فقد مضت أيام الحنة .

وأيكمل الحج والعمرة ، وليستتم القيام بأحكام الصحبة والخدمة .

« واعلموا أن الله شديد العقاب » بالحجاب لمن لم يره أهلة الوصلة والاقتراب .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ﴾ .

كما أن الحج بالنفوس أشهر معلومات لا ينعقد الإحرام به إلا فيها ، ولا يجوز فعل
الحج في جميع السنة إلا في وقت مخصوص ، من فاته ذلك الوقت فاته الحج — فكذلك حج
القلوب له أوقات معلومة لا يصح إلا فيها ، وهي أيام الشباب ؛ فمن لم تكن له إرادة في حال
شبابه فليست له وصلة في حال شبابه ، وكذلك من فاته وقت قصده وحال إرادته فلا يصلح
إلا للعبادة التي آخرها الجنة ، فأما الإرادة التي آخرها الوصلة . . فلا .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ فَرَضَ فَبَيْنَ الْحَجِّ فَلَا رَفَثَ

وَلَا فَسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ .

كذلك الإشارة لمن سلك طريق الإرادة ألا يُعرج على شيء في الطريق ، ولا يمزج إرادته بشيء . فمن نازعه أو عارضة أو زاحه — سلم الكلل للكل ، فلا لأجل الدنيا مع أحدٍ يخاصم ، ولا لشيء من حظوظ النفس والجاه مع أحد يزاحم ، قال تعالى : « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ ﴾ .
تكتفى بعلمه وحكمه عن شهود خلقه وحكم خلقه وعلم خلقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وتزودوا فان خيرا زاد التقوى
واتقون يا أولى الألباب ﴾ .

تقوى العامة مجانبة الزلات ، وتقوى الخواص مجانبة الأغيار بالسراير .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس عليكم جناح أن تبتغوا
فضلا من ربكم ﴾ .

الإشارة فيه أن ما تبتغي من فضل الله مما يمينك على قضاء حقه ، ويكون فيه نصيب للمسلمين أو قوة للدين — فهو محمود . وما تطلبه لاستيفاء حظك أو لما فيه نصيب لنفسك — فهو معاول .

قوله جل ذكره : ﴿ فإذا أفضتُم من عرفات فاذكروا
الله عند المشعر الحرام وأذكروه
كما هداكم وإن كنتم من قبله
لن الضالين ﴾ .

الإشارة فيه إذا وقفت حتى قمت بحق طلبه فاذكر فضله معك ؛ فلو لا أنه أرادك لما أردته ، ولو لا أنه اختارك لما آثرت رضاه .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس
واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ﴾

الإشارة فيه ألا تعلم نفسك بما تمتاز عن أشكالك في الظاهر ؛ لا بلبسة ولا بخرقة ولا بصفة ،

بل تكون كواحد من الناس ، وإذا خطر ببالك أنك فعلت شيئاً ، أو بك أو لك أو معك شيء فاستغفر الله ، وجدّد إيمانك فإنه شركٌ خفيٌ خامر قلبك .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ

كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾

﴿ قضيتُم مناسِككم ﴾ إشارة إلى القيام بحق العبودية .

﴿ فاذكروا الله كذكركم آباءكم ﴾ إشارة إلى القيام بحق المحبة .

قضاء المناسك قياماً بالنفس .

﴿ فاذكروا الله كذكركم آباءكم ﴾ قيامٌ له بالقلب على استدامة الوقت واستغراق العمر .

ويقال كما أن الأغيار يفتخرون بأبائهم ، ويستبشرون بأسلافهم فليكن افتخاركم بنا

واستبشاركم بنا .

ويقال إن كان لأبائكم عليكم حق التربية فحقاً عليكم أوجب ، وأفضلنا عليكم أمم .

ويقال إن كان لأسلافكم مآثر ومناقب ^(١) ، فاستحقاقنا لنعوت الجلال فوق ما لأبائكم

من حسن الحال .

ويقال إنك لا تملّ ذكر أبيك ولا تنساه على غالب أحوالك ، فاستدبرم ذكرنا ،

ولا تغترضك ملالة أو سامة ^(٢) أو نسيان .

ويقال إن طعن في نسبك طاعنٌ لم ترض فكذلك ما تسمع من أقاويل أهل الضلال

والبدع فدبّ عنّا .

ويقال الأب يُذكرُ بالحرمة والحشمة فكذلك أذكرنا بالهيبة مع ذكر لطيف القرية

بحسن التربية .

وقال ﴿ كذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ ﴾ ولم يقل أمهاتكم لأن الأب يُذكر احتراماً والأم تُذكر شفقةً

عليها ، والله يرحم ولا يرحم .

(١) وردت (مناقب) وهي خطأ في النسخ .

(٢) وردت (مسامة) وهي خطأ في النسخ .

« أو أشد ذكراً » لأن الحق أحقُّ ، ولأنك قد تستوحش كثيراً عن أبيك ، والحق سبحانه مُنَزَّهٌ عن أن يخطر ببال من يعرفه أنه بخلاف ما يقتضى الواجب حتى إن كان ذرة . وقوله « كذا ذكركم آباءكم » الأب على ما يستحقه والرب على ما يستحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا ^(١) وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلَقٍ ﴾ .

خطاب لوقاله مخلوق لك كان شاكرًا ^(٢) ، ولو أنه شكامتك كما شكاك إليك لسامت الحالة ، ولكن بفضلله أحلك محل أن يشكو إليك فقال : من الناس من لا ينجح قلبه إلينا ، ويرضى بدوننا عنا ، فلا يبصر غير نفسه وحظه ، ولا يمكن إيمان له بربه وحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَن مِّنْهُمْ مَّن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ .

إنما أراد بها حسنة تنظم بوجودها جميع الحسنات ، والحسنة التي بها تحصل جميع الحسنات في الدنيا — حفظ الإيمان عليهم في المسأل ؛ فإن من خرج من الدنيا مؤمنا لا يخلد في النار ، وبفوات هذا لا يحصل شيء . والحسنة التي تنظم بها حسنات الآخرة — المغفرة ، فإذا غفر فبعدها ليس إلا كل خير .

ويقال الحسنة في الدنيا العزوف عنها ، والحسنة في الآخرة الصون عن مساكنتها . والوقاية من النار . ونيران الفرقة إذ اللام في قوله « النار » لام جنس فتحصل الاستعاذة عن نيران الحرقة ونيران الفرقة جميعاً .

ويقال الحسنة في الدنيا شهود الأسرار . وفي الآخرة رؤية بالأبصار .
ويقال حسنة الدنيا الأيقنيك عنك وحسنة الآخرة ألا يردك إليك .

(١) التبس على الناس نفل هذه الآية بالآية التي تليها فوضع هنا (حسنة) وهي زائدة .

(٢) ترجح أنها (شاكياً) في الأصل .

ويقال حسنة الدنيا توفيق الخدمة وحسنة الآخرة تحقيق الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ أُولَئِكَ لَمْ يَصِيبْ مَا كَسَبُوا ﴾ .

إن كان خيراً فخير وإن كان غيراً فغير . « والله سميعٌ عليم » للعوام في الفرصة ، وللخواص في كل نفس .

ويقال ذكر فريقين : منهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا ، والثاني يقول في الدنيا والعقبى ، وثالث لم يذكرهم وهم الراضون بقضائه ، المستسلمون لأمره ، الساكنون عن كل دعاء واقتضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا الله في أيام معدوداتٍ

فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ،

وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى ،

وَاتَّقُوا اللَّهَ ، وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ

تُحْشَرُونَ ﴾ .

هذه صفة أواخر النسك ، وهو الرمي في أيام مني لما قدموا بأركان الحج خفف عنهم بأن حيرهم في المقام والإفاضة والتعجيل والتفريق .

والإشارة منه أن من خدمت نفسه ، وحبي قلبه ، واستدام بحقائق الشهود (سره)^(١)

— فإن سقط عنه شيء من فروع الأوراد . ففيها هوله مستديم من آداب الحضور عوض عن الذي يفوت .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْجِبُكَ قَوْلُهُ

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى

مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴾ .

أخبر أن قوماً أعرض الحق سبحانه وتعالى عن قلوبهم فأعطاهم في الظاهر بسطةً في اللسان

ولكن ربط على قلوبهم أسباب الحرمان ؛ فهم في غطاء جهلهم ، ليس وراءهم معنى ، ولا على

قولهم اعتقاد ، ولا على إيمانهم اتكال ، ولا بهم ثقة بوجه .

(١) نعلم من مذهب القشيري أن حقائق الشهود متصلة بالسر ، وما دام قد ذكر النفس والقلب فقد وجدنا من الضروري للتوضيح ذكر (سره) حيث ترجح أنها سقطت من النسخ .

والإشارة إلى أهل الظاهر الذين لم تساعدهم أنوار البصيرة فهم مربوطون بأحكام الظاهر ؛
 لا لهم بهذا الحديث إيمان ، ولا بهذه الجملة استبصار ، فالواجب صون الأسرار عنهم فإنهم
 لا يقابلون هذا الحديث إلا بالإنكار^(١) ، وإن أهل الوداعة^(٢) من العوام الذين في قلوبهم
 تعظيم لهذه الطريقة ، ولهم إيمان على الجملة بهذا الحديث لأقرب إلى هذه الطريقة من كثير
 ممن عدّ نفسه من الخواص وهو بمعزل عن الإيمان بهذا الأمر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ

فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ

لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴾ .

الإشارة لمن سعيه مقصور على استجلاب حظوظه ، فهو لا يبالي بما يتحلل من عرى
 الدين، ويهي من أسباب الإسلام ، بعدما تشتد حبال دنيام ، وتنتظم أسباب مناهم ، من حرام
 جمعوه ، وحطام حصّوه . فإذا خلوا لوساوسهم وقصودهم الردية سعوا بالفساد بأحكام أسباب
 الدنيا ، واستمالهم من يستعينون بهم في تمشية أمورهم من القوم الذين نزع الله البصيرة
 من قلوبهم .

« والله لا يحب الفساد » : ما كان فيه خراب الأمور الدينية ونظام الأحوال الدنيوية

فهو الفساد الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ

الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ

وَلَيْئَسَ الْمَهَادُّ ﴾ .

هؤلاء أقوام استولى عليهم التكبر ، وزال عنهم خضوع الإنصاف ؛ فشخّخت آنافهم

عن قبول الحق فإذا أمرته بمرور قال : المثلث يقال هذا ١٢

(١) هنا نلاحظ أن التشبيري يرى عدم البوح بأسرار الطريقة وأن السكتمان خير - وهذا موقف هام

في مسألة على جانب عظيم من الخطورة .

(٢) وردت (الوداعة) وترجع أنها الوداعة لأنها أقرب إلى السياق .

وأنا كذا وكذا ثم يكبر عليك (. . .) (١) فيقول : وأنت أولى بأن تؤمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فإن من حالك وقصنتك كذا وكذا .

أو لو ساعده التوفيق وأدركته الرحمة ، وتقلد المنة بمن هداه إلى رؤية خطئه ، ونبهه على سوءه (٢) وصفه ، لم يطو على نصيحة جنبيه وتبقى في القلب — إلى سنين — آثارها .

قال تعالى « فحسبه جهنم » يعنى ما هو فيه في الحال من الوحشة وظلمات النفس وضيق الاختيار حتى لا يسعى في شيء غير مراده ، فيقع في كل لحظة غير مرة في العقوبة والمحنة ، ثم إنه منقول من هذا العذاب إلى العذاب الأكبر ، قال الله تعالى : « ولنديقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء

مرضاة الله والله رءوف بالعباد ﴾ .

أولئك الذين أدركتهم خصائص الرحمة ، ونعمتهم سوابق القسمة ، فأبروا رضاء الحق على أنفسهم ، واستسلموا بالكلية لمولاهم ، والله رءوف بالعباد : ولرأفته بهم وصلوا إلى هذه الأحوال ، لا بهذه الأحوال استوجبوا رأفته .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم

كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان

إنه لكم عدو مبين ﴾ .

كَلَّفَ الْمُؤْمِنَ أَنْ يُسَلِّمَ كُلِّ أَحَدٍ إِلَّا نَفْسَهُ فَإِنَّمَا لَا تَتَحَرَّكَ إِلَّا بِمُخَالَفَةِ سَيِّدِهِ ، فَإِنْ مَنْ سَلَّمَ نَفْسَهُ فَتَرَ عَنْ مُجَاهَدَاتِهِ ، وَذَلِكَ سَبَبُ اتِّقَاعِ كُلِّ قَاصِدٍ ، وَمَوْجِبُ فِتْرَةِ كُلِّ مَزِيدٍ .

و « خطوات الشيطان » ما يوسوسه إليك من عجزك عن القيام باستيفاء أحكام المعاملة ، وترك نزعات لا عبرة بها ، ولا ينبغي أن يلتفت إليها ، بل كما قال الله تعالى : فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ ، ثُمَّ أَبْصِرْ مَا الَّذِي فَعَلَ بِهِ حِينَ أَلْقَيْتَهُ ، وَكَيْفَ رَدَّهُ إِلَيْهَا بَعْدَ نَجَاتِهِ .

(١) مشبهة .

(٢) وردت (سواء) وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ زَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ

الْبَيِّنَاتِ فاعلموا أن الله عزيز حكيم ﴾

الزَّلَّةُ الواحدةُ بعد كشف البرهان أفتح من كثيرٍ منها قبل ذلك ، ومن عُرِفَ في الحياة لا يُعْتَمَدُ عليه في الأمانة . ومحنة الأَكْبَرِ (١) إذا حَلَّتْ كان فيها استئصالهم بالكلية .

قوله جل ذكره : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ

فِي ظُلْمٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾ .

استبطاً القوم قيام الساعة فأخبروا عن شدة الأمر إذا قامت الساعة بنفصيل ما ذكر .

وتلك أفعال في معنى الأحوال ، يظهرها الله سبحانه بما يزيل عنهم الإشكال في علو شأنه سبحانه وتعالى ، و نفاذ قدرته فيما يريد . « وقضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور » أى انتهت ستر الغيب عن صريح التقدير السابق . ولقد استغنت قلوب الموحدين لما فيها من أنوار البصائر عن طلب التأويل لهذه الآية وأمثالها إذ الحق سبحانه مُنَزَّهٌ عن كل انتقال وزوال ، واختصاص بمكان أو زمان ، تقدس عن كل حركة وإتيان (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ سَلِّ بْنِ إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ

آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ

بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾

فائدة السؤال ليقرر عليهم بالسؤال المحجة ، لا ليقرر لرسول صلى الله عليه وسلم بسؤالهم ما أشكل عليهم من واضح المحبة .

« ومن يبدل نعمة الله من بعدما جاءته فإن الله شديد العقاب » بزوال تلك النعمة . وعند

ذلك يعرفون قدرها ، ثم يندبونها ولا يصلون إليها قط ، قال قائلهم :

ستهجرني وتتركني فتطلبني فلا تجد

(١) محنة الأَكْبَرِ المقصود بها هنا زلات الأَكْبَرِ ، وعقوبتها اشد ، وقد استدلل القشيري على ذلك في موضع سابق بأن من ترتكب فاحشة من أمهات المسلمين يضاعف لها العذاب ضعفين .

(٢) إشارة إلى ما في الآية الكريمة (يأتيتهم الله) .

قوله جل ذكره : ﴿ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
 ويسخرون من الذين آمنوا والذين
 اتقوا فوقهم يوم القيامة ، والله يرزق
 من يشاء بغير حساب ﴾ .

مكروا^(١) فلم يشعروا ، وحلمهم اشتداد الظلمة على بصائرهم على الوقعة في أوليائه سبحانه ،
 والسخرية منهم ، وحين تقشمت غواية الجهل عن قلوبهم (.....)^(٢) علموا من الخاسر
 منهم من الذى كان في ضلال بعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ كان الناس أمة واحدة فبعث الله
 النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل
 معهم الكتاب بالحق ليحكم بين
 الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف
 فيه إلا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم
 البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين
 آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق
 بإذنه والله يهدى من يشاء إلى
 صراط مستقيم ﴾ .

يعنى الغيبة عن الحق جمعهم ، فلما أتتهم الرسل تباينوا على حسب ما رزقوا من أنوار
 البصيرة وحرموها . ويقال كانوا على ما سبق لهم من الاختيار القديم ، وبجىء الرسل تهود قوم
 وتمصر قوم ، ثم في العاقبة يرد كل واحد إلى ما سبق له من التقدير ، وإن الناس اجتمعوا
 كلهم في علمه سبحانه ثم تفرقوا في حكمه ، فقوم هدام وقوم أغواهم ، وقوم حججهم وقوم

(١) ربما كانت في الأصل (ميكروهم) فلم يشعروا ، فالاية تقول (زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) فهم لم يشعروا
 بأن زين الدنيا لهم مكر من الله والله خير الماكرين .
 (٢) زائدة .

جذبهم ، وقوم ربطهم بالخلافة وقوم بسطهم بالإحسان ، فلا من المقبولين أمر مكتسب ، ولا لردُّ الردودين سبب ، بل هو حُكْمٌ بَتُّ وقضاء جُزْمٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ﴾

ولمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ
 قَبْلِكُمْ مَسَّنَّهِمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ
 وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصَرَ اللَّهُ الْإِنَّ نَصَرَ
 اللَّهُ قَرِيبٌ ﴿١٨٦﴾ .

خلق الله الجنة وحفها بالمصاعب ، وخلق النار وحفها بالشهوات والرزائب ، فمن اجتشم ركوب الأهوال بقي عن إدراك الآمال . ثم إن الحق سبحانه ابتلى الأولين بفنون من مقاساة الشدائد ، وكلُّ من ألحق بهم من خلف الأولياء أدخلهم في سلكهم ، وأدرجهم في غمارهم ، فمن ظنَّ غير ذلك فسرابٌ ظنَّه ماءً ، وحكم لم يحصل على ما ظنَّه تأويلاً . ولقد مضت سنة الله سبحانه مع الأولياء أنهم لا يُنسخون بعقوة الظفر إلا بعد إشرافهم على عرصات اليأس ، فحين طال بهم الترقُّبُ صادفهم اللطفُ بقتةٍ وتحقق لهم المبتغى فجأة . قال تعالى ﴿ ألا إن نصر الله قريب ﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم

من خير فوالدين والأقربين
 واليتامى والمساكين وابن السبيل ،
 وما تفعلوا من خير فإن الله
 به عليم ﴿١٨٧﴾ .

علموا أن العبد غير منفردٍ بالفاعلية أن يفعل ، فإنَّ العبد ليس له فعل شيء إلا بإذن مولاه فتوقفوا في الإنفاق على ما يشير إليه تفصيل الإذن ، لأنَّ العبودية الوقوفُ حينها أوقفك الأمر .

ويقال لم ينفقوا على إشارات الهوى . وإنَّ ما طالعوه تفاصيلُ الأمر وإشارات الشرع .
والواو في هذه الآية في قوله : « والأقربين واليتامى » تشير إلى نوعٍ من الترتيب ؛ فالأولى
بعمروفك والداك ثم أقاربك ثم على الترتيب الذي قاله .

قوله جل ذكره : ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالَ وَهُوَ كُرْهُكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

صعبت على النفوس مباشرة القتال ، فبيَّن أن راحت النفوس مؤجلة لأنها في حكم التأديب ، وبالعكس من هذا راحت القلوب فإنها معجلة إذ هي في وصف التقريب ، فالسعادة في مخالفة النفوس ؛ فمن وافقها حاد عن المحبة المثلثي ، كما أن السعادة في موافقة القلوب فمن خالفها زاغ عن السنة العليا .

وبشرى ضمان الحق باليسر أو لئى أن تقبل من محذرات هواجس النفوس في حلول العسر وحصول الضر .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبيرٌ وصدٌّ عن سبيل الله ، وكفرٌ به والمسجد الحرام ، وإخراجُ أهله منه أكبرُ عند الله ، والفتنة أكبرُ من القتل ﴾ .

من المعاصى ما يكون أشد من غيره وأصعب في المعنى ، فسوء الأدب على الباب لا يوجب ما يوجبُه على البساط ؛ فإذا حصلت الزلة بالنفس فأثرها بالعقوبة المؤجلة وهي الاختراق ، وإذا زل^(١) القلب فالعقوبة معجلة وهي بالفراق ، وأثر الغفلة على القلوب أعظم من ضرر الزلة

(١) وردت (زال) وهي قطعاً خطأ في النسخ .

على النفوس ، فإن النفس عن الحظ تبقی ، والقلب عن الحق يبقی .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم
عن دينكم إن استطاعوا ، ومن يرتد
منكم عن دينه فبيعت وهو كافر
فأولئك حبيطت أعمالهم في الدنيا
والآخرة وأولئك أصحاب النار هم
فيها خالدون ﴾ .

الإشارة من هذا أن أهل الغفلة إذا راودوك أرادوا صرفك إلى ما هم عليه من الغفلة ،
فلا يرضون إلا بأن تفسخ عقد إرادتك بما تعود إليه من سابق حالتك ، ومن فسخ مع الله
عهده مسح قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هاجروا
وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون
رحمة الله والله غفور رحيم ﴾ .

إن الذين صدقوا في قصدهم ، وأخلصوا في عهدهم ، ولم يرتدوا في الإرادة على أعقابهم ،
أولئك الذين عاشوا في رَوْح الرجاء إلى أن يصلوا إلى كمال البقاء ودار اللقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما
إثمٌ كبيرٌ ومنافع للناس وإثمهما
أكبر من نفعهما ﴾ .

الخمر ما خامر العقول ، وكما أن الخمر حرام بعينها فالسُّكْر حرام بقوله صلى الله عليه وسلم :
« حرمت الخمر بعينها ، والسُّكْر من كل شراب » ، فمن سكر من شراب الغفلة استحق
ما يستحق شراب الخمر من حيث الإشارات ، فسكراً أن السكران ممنوع من الصلاة فصاحب
السُّكْر بالغفلة محجوب عن المواصلة وأوضح شواهد الوجود ، فمن لم يصدق فليجرب .

ومعنى القمار موجود في أكثر معاملات أهل الغفلة إذا سلكوا طريق الخيل واللداع
والكذب في المقاتل . وبذل الصديق والإنصاف عزيزاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ الْعَفْوَ
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾

قيل العفو ما فضل عن حاجتك ، وهذا للخواص يخرجون من فاضل أموالهم عن قدر
كفائاتهم ، فأما خواص الخواص فطريتهم الإيثار وهو أن يُؤثر به غيره على نفسه وبه فاقة
إلى ما يخرج وإن كان صاحبه الذي يؤثر به غيباً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ
خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ﴾ .

إصلاح حالهم بما يكون فيه تأديبهم أتم من إصلاح مالهم ، ثم الصبر على الاحتمال عنهم مع
بذل النصيحة ، و (مفارقة المال من من أرشادهم خيراً من الترخص بأن يقول إنه لا يتوجه
على فرضهم) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ
اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

فيعامل كلاً على سوا كنه قلبه من القصد لا على ظواهر كسبه من جميع الفنون .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا
وَلَأَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ
وَلَوْ أَهْبَبْتُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا الْمُشْرِكِينَ
حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبِيدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ
مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ، أُولَئِكَ يَدْعُونَ

(١) فيما بين فوسين غموض ربما نتج عن خطأ في النقل .

إلى النار والله يدعو إلى الجنة
والمعفرة بإذنه ، وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٠﴾ .

صلة حبل الذين والتمسك بعصمة المسلمين أتم من الرضا بأن تنتهي إلى أحدٍ يسلك
إلى الكفر ، ولئن كانت رخصة الشريعة حاصلة في فعله فأشارة الحقيقة مانعة من حيث التبرئة
عن اختياره ، هذا في الكسائيات اللاتي يجوز مواصلمن ، فأما أهل الشرك فحرام مواصلمهم
قطعا ، وأوجه مباينتهم في هذا الباب حُكْمُ جَزْمٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى
فَاعْتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ
وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا
طَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾

ليس كل ما يكون موجب الاستحياء والنفور مما هو باختيار العبد ، فقد يكون من
النقائص ما ليس للعبد فيه كسب ، وهو ابتداء حكم الحق ، فن ذلك ما كتب الله على بنات آدم
من تلك الحالة ، ثم أمرن باعتزال المصلى في أوان تلك الحالة ، فالمصلى مناجرة ربه ، فحجبت
عن محل المناجاة حكما من الله لا جرما لمن . وفي هذا إشارة فيقال : إنهن — وإن مُعِنَ عن
الصلاة التي هي حضور بالبدن فلم يحجب عن استدامة الذكر بالقلب واللسان ، وذلك تعرض
بساط القرب ، قال صلى الله عليه وسلم مخبرا عنه تعالى : « أنا جليس من ذكرني » .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ اللَّهُ يَجِبُ التَّوَابِينَ وَيَجِبُ
الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ .

يقال يجب التوابين من الذنوب ، والمتطهرين من العيوب .
ويقال التوابين من الزلة ، والمتطهرين من التوهم أن نجاتهم بالتوبة .
ويقال التوابين من ارتكاب المحظورات ، والمتطهرين من المساكنات والملاحظات .
ويقال التوابين بماء الاستغفار والمتطهرين بصوب ماء الخجل بنعت الانكسار .

ويقال التوَّابين من الزلَّة ، والمتطهرين من الغفلة .

ويقال التوَّابين من شهود التوبة ، والمتطهرين من توههم أن شيئاً بالزلة بل الحكم ابتداء من الله تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

لمَّا كانت النفوس بوصف الغيبة عن الحقيقة أباح لها السكون إلى أشكالها إذا كان على وصف الإذن ، فلمَّا كانت القلوب في محل الحضور حرم عليها المساكنة إلى جميع الأغيار والمخلوقات .

« وقدِّموا لأنفسكم » من الأعمال الصالحة ما ينفعكم يوم إفلاسكم ، لذلك قال :

« واعلموا أنكم ملاقوه » فانظروا لأنفسكم بتقديم ما يسركم وجدانه عند ربكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجْمَعُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُوا وَتَتَّقُوا وَتَصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

نزَّهوا ذِكْرَ رَبِّكُمْ عن ابتدائه بأى حظ من الحفظ .

ويقال لا تجعلوا ذكر الله شَرَكًا يُصْطَادَ به حطام الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

ما جرى به اللسان على مقتضى السهو فليس له كثير خطيئة في الخبير والشر ، ولكن ما انطوت عليه الضمائر ، واحتوت عليه السرائر ، من قصود صحيحة ، وعزائم قوية فذلك الذى يؤخذ به إن كان خيراً فجزاءه جميل ، وإن كان شراً فعناؤه طويل .

قوله جل ذكره: ﴿لَلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ

أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

إِذَا كَانَ حَقُّ صَحْبَةِ الْأَشْكَالِ مَحْفُوظًا عَلَيْكَ — حَتَّىٰ لَوْ أَخْلَلَتْ بِهِ — وَأَخَذَكَ بِحِمَاكَ :
فَحَقُّ الْحَقِّ أَحَقُّ بِأَنْ تَجِبَ مَرَاتِعَهُ . « فَإِنْ فَاءُوا » أَيْ رَجَعُوا إِلَىٰ إِحْيَاءِ مَا أَمَاتُوا ، وَاسْتِدْرَاكَ
مَا ضَيَّعُوا « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » فَلَمَّا تَقَاعَصَ لِسَانُ الزَّوْجَةِ — لِكُونِهَا أُسِيرًا فِي يَدِ الزَّوْجِ —
تَوَكَّلَىٰ اللَّهُ — سَبَّحَانَهُ — الْأَمْرَ بِمَرَاعَاةِ جَنَّتِهَا فَأَمَرَ الزَّوْجَ بِالرَّجُوعِ إِلَيْهَا أَوْ تَسْرِيحِهَا .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ

إِنْ مَلَ حَقُّ صَحْبَتِهَا ، وَأَكَّدَ الْعَزْمَ عَلَىٰ مَفَارِقَتِهَا فَإِنَّ اللَّهَ مُطَّلِعٌ عَلَىٰ حَالِهِ وَسِرِّهِ ، فَإِنْ بَدَأَ
لَهُ بَادٍ مِنْ نَدَمٍ فَلَا يَلْبِسُ بِأَرْكَانِ الطَّلَاقِ فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ عَلِيمٌ أَنَّهُ طَلَّقَهَا .

وَلَمَّا كَانَ الْفِرَاقُ شَدِيدًا عَزَمَىٰ الْمَرْأَةُ أَنَّ قَالِ إِنَّهُ « سَمِيعٌ » أَيْ سَمِعْنَا مَوْحِشَ تِلْكَ الْقِتَالَةِ ،
فَهَذَا تَعْزِيزَةٌ لَهَا مِنَ الْحَقِّ سَبَّحَانَهُ .

قوله جل ذكره: ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ

ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ

أَمَرَ الْمُطَلَّقاتُ بِالْعِدَّةِ أَحْتِرَامًا لَصَحْبَةِ الْأَزْوَاجِ ، يَعْنِي إِنْ انْقَطَعَتِ الْعِلَاقَةُ بَيْنَكُمَا فَاقِيمُوا
عَلَىٰ شَرَطِ الْوَفَاءِ لِمَا سَلَفَ مِنَ الصَّحْبَةِ ، وَلَا تَقِيمُوا غَيْرَهُ مَقَامَهُ بِهَذِهِ السَّرْعَةِ ؛ فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ
يَمْضَىٰ مَقْدَارُ الْمُدَّةِ . أَلَا تَرَىٰ أَنَّ غَيْرَ الْمُدْخُولِ بِهَا لَمْ تُؤْمَرْ بِالْعِدَّةِ حَيْثُ لَمْ تَقْمِ
بَيْنَهُمَا صَحْبَةٌ ؟

ثم قال جل ذكره: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ

اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنْنَ بِاللَّهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

يَعْنِي إِنْ انْقَطَعَ بَيْنَكُمَا السَّبَبُ فَلَا تَقْطَعُوا مَا أَثْبَتَ اللَّهُ مِنَ النَّسَبِ .

ثم قال جل ذكره: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ

يعنى مَنْ سَبَقَ لَهُ الصُّحْبَةُ فَهُوَ أَحَقُّ بِالرَّجْعَةِ لِمَا وَقَعَ فِي النِّكَاحِ مِنَ التَّلْمَةِ
﴿ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ﴾ .

يعنى أَنْ يَكُونَ الْقَصْدُ بِالرَّجْعَةِ اسْتِدْرَاكَ مَا حَصَلَ مِنَ الْجَفَاءِ لَا تَطْوِيلَ الْعِدَّةِ عَلَيْهَا بِأَنْ
يَعْزِمَ عَلَى طَلَاقِهَا بَعْدَمَا أَرْجَعَهَا .

﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾

يعنى إِنْ كَانَ لَهُ عَلَيْهَا حَقٌّ مَا أَنْفَقَ مِنَ الْمَالِ فَلَهَا حَقُّ الْخِدْمَةِ لِمَا سَلَفَ مِنَ الْحَالِ ..

﴿ وَاللرَّجَالِ عَلَيْهُنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ﴾ .

فِي الْفَضِيلَةِ ، وَلَهُنَّ مَزِيَّةٌ فِي الضَّعْفِ وَعَجْزِ الْبَشَرِيَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ الطلاق مرتان ﴾ .

نَدَبٌ إِلَى تَفْرِيقِ الطَّلَاقِ لثَلَا تَسَارِعَ إِلَى إِتْمَامِ الْفِرَاقِ ، وَقِيلَ فِي مَعْنَاهُ :

إِنْ تَبَيَّنْتُ أَنَّ عَزْمَكَ قَتْلِي فَدَرِينِي أَضْيَ قَلِيلًا قَلِيلًا

نَمَّ قَالَ جَلَّ ذَكَرَهُ : ﴿ فَاِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ
بِإِحْسَانٍ ﴾ .

إِمَّا صُحْبَةٌ جَمِيلَةٌ أَوْ فُرْقَةٌ جَمِيلَةٌ . فَأَمَّا سُوءُ الْعَشْرَةِ وَإِذْهَابُ لَذَّةِ الْعَيْشِ بِالْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ
فَغَيْرُ مَرْضِيٍّ فِي الطَّرِيقَةِ ، وَلَا مَحْمُودٌ فِي الشَّرِيعَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا
مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا ﴾ .

فَإِنْ فِي الْخُبْرِ « الْعَائِدُ فِي هَبْنِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْثِهِ » وَالرَّجُوعُ فِيهَا خَرَجَتْ عَنْهُ خِيَّةٌ .

نَمَّ قَالَ جَلَّ ذَكَرَهُ : ﴿ إِلَّا أَنْ يُخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ
فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا فِيهَا افْتَدْتُمْ بِهِ ﴾ .

يعنى إن أرادت المرأة أن تتخلص من زوجها فلا جناح عليها فيما تبذل من مال ، فإن النفس تساوى لصاحبها كل شيء ، والرجل إذا فاتته صحبة المرأة فلو اعتاض عنها شيئاً فلا أقلّ من ذلك ، حتى إذا فاتته راحة الحال يصل إلى يده شيء من المال .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ

تَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

هذه آداب يعلمكمها الله ويسئرها لكم ، فحافظوا على حدوده ، وداوموا على معرفة حقوقه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ

حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ﴾ .

الرجل يشق عليه أن ينكح زوجته غيره فمنه عن اختيار الفراق بغاية الفراق بغير المنع^(١) لما بين أنها لا تحل له إن فارقها إلا بأن تفعل^(٢) غاية ما يشق عليه وهو الزواج الثانى ليجدر الطلاق ما أمكنه . ثم قال ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا ﴾ يعنى الزوج « فلا جناح عليهما أن يتراجعا » يعنى تزوج بالزوج الأول .

والإشارة فيه أن استيلاء المحبة على القلب يهون مقاساة كل شديدة ؛ فلو انطوى الزوجان بعد الفرة على التحسر على ما فاتهما من الوصلة ، وندما على ذلك غاية الندامة فلا جناح عليهما أن يتراجعا ، والمرأة فى هذه الحالة كأنها (. . .)^(٣) من الزوج الأول بمكان الزوج الثانى والزوج كالاتى على نفسه فى احتمال ذلك .

ثم قال جل ذكره ﴿ إِنْ طَلَّقَا أَنْ يُعْيًا حُدُودَ اللَّهِ ، وَتِلْكَ

حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾

يعنى لا يعودان بعد ذلك إلى الفراق ثانياً إذا علما حاجة أحدهما إلى صاحبه ، قال قائلهم :

ولقد حلفت لئن لقيتكَ مرةً ألا أعود إلى فراقك ثانية

(١) وردت (بغاية المنع) والأرجح أنها (بغير المنع) فإن السياق يتطلب ذلك .

(٢) وردت (يفعل) والأصوب أن تعود على المرأة لأنها هى التى ستزوج ثانيةً وهذا هو ما يشق على الزوج الأول .

(٣) هنا كلمة رسمها هكذا (الميشور) وربما كانت (المبتور) .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ

فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُنَّ

بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَمْتَدُوا

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ

وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا

نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ

الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا

اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿

تضمنت الآية الأمر بحسن العشرة ، وترك المعاينة مع الزوجة ، والحك على وجه اللجاج ؛

فإنما تخليق سبيل من غير جناء أو قيام بحق الصحبة على شرط الوفاء .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ

فَلَا تَعْضَأُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ

إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ

يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ

وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿

تضمنت الآية نهى الأولياء^(١) عن مضارتهن ، وترك حمية الجاهلية ، والانقياد لحكم الله

في تزويج النساء إن أردن النكاح من دون استشعار الأنفة والحمية .

بل إذا رضيت بكفوفٍ يخطبها فحرام عليكم ظلمها . والتدويبُ عن أوصاف البشرية بقهر

النفس أشدُّ مجاهدةً وأصدقُ معاملةً لله .

قوله جل ذكره: ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوَابِنَ

كاملين لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ ﴿

(١) الأولياء هنا من ولاية الرجل على المرأة وليست من الولاية في باب التصوف .

غاية الرحمة التي يُضرب بها المثلُ رحمةُ الأمهات ؛ فأمرَ الله سبحانه الأمهاتِ بإكمال الرحمةِ بإرضاع المولودِ حوَّلينَ كاملين ، وقطعُ الرضاعة عنه قبل الحولين إشارةً إلى أن رحمة الله بالعبد أتمُّ من رحمة الأمهات .

ثم قال جل ذكره : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ .

يعنى الأب عليه رزقهن وكسوتهن — أى المرضعات — بالمعروف . لَمَّا يَنْبَغُ عِنْدَكَ وَجِبَ حَقَّهُنَّ عَلَيْكَ ، فَإِنَّ مَنْ لَكَ كُلَّهُ فَعَلَيْكَ كُلَّهُ .

ثم قال جل ذكره : ﴿ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا ﴾
إِدْخَارُ الْمُسْتَطَاعِ بِيَحْتَلُّ ، وَالْوُقُوفُ — عِنْدَ الْعِجْزِ — عِنْدَرُ .
ثم قال جل ذكره : ﴿ لَا تَضَارَّ وَالِدَةَ وَبَوْلِدَهَا ﴾ .
فى الإرضاع وما يجب عليه .

﴿ وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَالِدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ﴾ .
يعنى الوالد^(١) بولده يعنى فيما يلزم من النفقة والشفقة . فسكما يجب حق المولود على الوالدين يجب حق الوالدين على المولود .

ثم قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

يعنى فطاماً قبل الحولين ، فلا جناح بعدما كان القصد الصلاح . اشتملت الآية على تمهيد طريق الصحبة ، وتعليم محاسن الأخلاق فى أحكام العسرة وإن من لا يرحم لا يرحم .
وقال صلى الله عليه وسلم لمن ذكر أنه لم يقبل أولاده : « إِنْ اللَّهُ لَا يَنْزِعُ الرَّحْمَةَ إِلَّا مِنْ قَلْبِ شَقِيٍّ » .

(١) وردت (الولد) والسباق يقتضى أن تكون (الولد) بعد أن يحدث عن (الوالدة) .

قوله جل ذكره : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً
يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر
وعشراً فإذا بلغن أجلهن فلا جناح
عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف
والله بما تعملون خبير﴾

لما كان حق الميت أعظم لأن فراقه لم يكن بالاختيار كانت مدة الوفاء له أطول . وكانت
عدة الوفاة في ابتداء الإسلام سنةً ، ثم رُدَّت إلى أربعة أشهر وعشرة أيام لتتحق براءة الرحم
عن ماء الزوج ، ثم إذا انقضت العدة أبيح لها التزوج بزوج آخر . والميت لا يستديم وفاؤه
إلى آخر العمر أحدٌ كما قيل :

وكا تبلى وجوهٌ في الثرى فكذا يبلى عليهن الحزن

قوله جل ذكره : ﴿ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من
خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم
علم الله أنكم ستذكروهن ولكن
لا تواعدوهن سراً إلا أن تقولوا
قولاً معروفاً﴾

أبيح من ذلك ما كان فيه استجلاب للمودة ، وتأسيس لحال الوصلة . وحرّم منه ما فيه
ارتكاب المحظورات من إلام بذب أو عدةٌ مجرّم^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ولا تعزّموا عقدة النكاح حتى
يبلغ الكتاب أجله ، واعلموا أن الله
يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا
أن الله غفور رحيم﴾

(١) وردت بالماء والصحيح أن تكون بالجيم .

أى تنقضى عدة الأول فإن حرمة الماضى لا تضع .

قوله جل ذكره : ﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره ، وعلى المقتر قدره منعاً بالمعروف حقاً على المحسنين ﴾

إن ابتلاء تم بوصيلة^(١) أشكالكم ثم بدالكم فلا جناح^(٢) عليكم فى اختيار الفرقة — إذا أردتم — فإن الذى لا يجوز اختيار فرقته — واحد ؛ فأماً صحبة الخلق بعضهم مع بعض فليس بواجب ، بل غاية وصفه أنه جائز .

ولما وقع عليهن اسمكم فنصف المسى يجب لهن ، فإن الفراق — كيفما كان — فهو شديد ، فجعل ما يستحق من العوض كالجلف لها عند تخرج كأس الفرقة .

فإن لم يكن مسى فلا يخلو المقدم من متعة ؛ فإن تخرج الفرقة — مجرداً عن الراحة — بلاء عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح ، وإن تعفوا أقرب للتقوى ﴾ .

ثم ذكر أن العفو أتم وأحسن ، إما من جهة المرأة فى النصف المستحق لها ، أو من قبل الزوج فى النصف المأند إليه .

(١) وردت (بوصيلة) وربما كانت الباء زائدة وأنها (بوصلة) أشكالكم .
(٢) وردت (فلاح جرح) وهى خطأ من الناسخ ، وقد صححتها (فلا جناح) طبقاً للآية ، ويحتل أيضاً أنها فى الأصل (فلا مجرم) .

ثم قال جل ذكره: ﴿ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنْ أَنْعَمَ اللَّهُ بِكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾

بما تعملون بصير ﴿

يقال من أخذ بالفضل واقتصر على الفرض فعن قريب يخل (١) بالفرض .

ويقال نسيان الفضل يقرب صاحبه من البخل ، وإن من سُنَّةِ الكرام إذا خفيت عليهم مواضع الكرم أن يشحذوا بصائر الجود لتطالع لطائف الكرم فتمتوفر دواعيهم في اقتناء أسباب الفضل .

قوله جل ذكره: ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى ﴾

وقوموا لله قانتين ﴿

المحافظة على الصلاة أن يدخلها بالهيبية ، ويخرج بالتعظيم ، ويستديم بدوام الشهود بنعت الأدب ، والصلاة الوسطى (أيهم ذكرها على البيت) (٢) لتراعى الجميع اعتقاداً منك لكل واحدة أنها هي للأيقع منك تقصير في شيء منها .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾

فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ مَا عَلَّمَكُمْ

مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿

أى لا تخمّلوا بمناجاتي لأوقاتها على الوصف الذى أمكنكم فان ماتحسونه (٣) من أعدائكم أنا سلطتهم عليكم ، فاذا خلوتهم بى بقلوبكم قصرت أيديهم عنكم ، وجعلت لكم الظفر عليهم ، ثم إذا زال عنكم الخوف وأمنتم فعودوا إلى استقراركم باستفراغ أوقاتكم فى الاعتكاف بحضرتى سرّاً وجهرّاً .

(١) يحتمل انها (بخل) و (مبجّل) ، فاذا عرفنا أن الصوفية عموماً يتشددون فى التعبد ويتفوقون فيه على الكافة أمكن القول أن المعنى ممكن أن ينصرف إلى بخل بمعنى أن التشيرى بخذر من أن الاكتفاء بالفرض قد يؤدى إلى البخل به ، وهذا بدوره يؤدى إلى أن بخل بشأنه وقد وردت بخل وبخّل فى السياق فيها بعد - والله أعلم .

(٢) وردت هكذا وقد نقلناها من النص دون تعديل وربما كانت (أيهم ذكرها عن البيت) .

(٣) يحتمل أن تكون (مخشونه) من أعدائكم وكلاهما مقبول ، وإن كنا نؤثر (مخشونه) لتناسب

﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ فى الآية .

قوله جل ذكره: ﴿والذين يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ
 أزواجاً وصيةً لأزواجهم متاعاً إلى
 الحولِ غيرِ إخراجٍ فانِ خَرَجْنَ
 فلا جناحَ عليكم فيما فعلنَ في أنفسهن
 من معروفٍ واللهُ عزيزٌ حكيمٌ﴾ .

كانت عِدَّةُ الوفاةِ في ابتداء الإسلامِ سَنَةً مستديمةً كقول العربِ وفعلهم ذلك حيث
 يقول قائلهم :

إلى الحولِ ثم اسم السلام عليكم ومن لَبَّأكَ حولاً كاملاً فقد اعتذر
 ثم نُسِحَ ذلك إلى أربعة أشهرٍ وعشرة أيامٍ إذ لا بد من انتهاء مدة الحداد ولقد قال قائلهم :

قال : لو رِمْتَ لم أعِشْ قلتُ : نأقتَ فأسكُتَ
 أى حىِ رأيتَه ماتَ وَجداً بِمِيتِ؟^(١)

قوله جل ذكره: ﴿والمطلقات متاعٌ بالمعروفِ حقاً
 على المتقين﴾ .

الإشارة ألا تجمعوا عليهن الفراق والحرمَانِ فينضاعف عليهن البلاء .

﴿ كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم
 تعقلون﴾ .

الدلائل ، فتنبأدبوا بما أشير عليكم ، وتفعلوا بما تعقلون من إشارات حكيم .

قوله جل ذكره: ﴿ ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم
 وهم ألوف حذر الموتِ فقال لهم الله
 موتوا ثم أحيامهم إن الله لذو فضلٍ على
 الناسِ ولكن أكثر الناس
 لا يشكرون﴾ .

(١) في الشعر أخطأ. كثيرة وقع فيها الناسخ فحاولنا إصلاحها بقدر الممكن ليكون مفهومًا .

لَمَّا اسْتَبَعِدُوا قُدْرَةَ اللَّهِ فِي الْإِعَادَةِ أَرَاهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ عَيَانًا ، ثُمَّ لَمْ يَنْفَعِ إِظْهَارَ ذَلِكَ لَمَنْ لَمْ يَشْهَدْ بِصِيرَتِهِ فِي التَّوْحِيدِ . وَمَنْ قَوِيَتْ بِصِيرَتِهِ لَمْ يَضُرَّهُ عَدَمُ تِلْكَ الْمَشَاهِدَاتِ فَإِنَّهُمْ تَحَقَّقُوا بِمَا أُخْبِرُوا ، لِمَا آمَنُوا بِهِ بِالْغَيْبِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ .

يعنى إِنْ مَسَّكُمْ أَلْمٌ فَتَصَاعَدُ (١) مِنْكُمْ أَنْبَاءٌ فاعلموا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لَأَنْبِئَكُمْ ، عَلِيمٌ بِأَحْوَالِكُمْ ، بِصِيرَتِكُمْ بِأُمُورِكُمْ . وَالآيَةُ تَوْجِبُ تَسْهِيلَ مَا يُقَاسُونَهُ مِنَ الْأَلْمِ ، وَقَالُوا :

إِذَا مَا تَمَنَّى النَّاسُ رُوحًا وَرَاحَةً تَمَنَيْتُ أَنْ أَشْكُوَ إِلَيْكَ فَتَسْمَعِ

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ .

تَمَنَّى الْقَرْضَ قَرْضًا لِأَنَّهُ يَقْطَعُ (٢) مِنْ مَالِهِ شَيْئًا لِيُعْطِيَهُ لِلْمُقْرِضِ ، وَالْمُنْتَصِدِّقُ لِمَا يَقْطَعُ الصَّدَقَةَ مِنْ مَالِهِ سَمِيَتْ صَدَقَتُهُ قَرْضًا ، فَالْقَرْضُ الْقَطْعُ ، وَلَكِنْ هَذِهِ التَّسْمِيَةُ لِحِفْظِ قُلُوبِ الْأَحْبَابِ حَيْثُ خَاطَبَكَ فِي بَابِ الصَّدَقَةِ بِاسْمِ الْقَرْضِ وَلَفْظِهِ .

وَيَقَالُ دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى عِظَمِ رَتْبَةِ الْغَنِيِّ حَيْثُ سَأَلَ مِنْهُ الْقَرْضَ ، وَلَكِنْ رَتْبَةُ الْفَقِيرِ فِي هَذَا أَعْظَمُ لِأَنَّهُ سَأَلَ لِأَجْلِ الْقَرْضِ ، وَقَدْ يَسْأَلُ الْقَرْضَ مِنْ (٣) كَلِّ أَحَدٍ وَلَكِنْ لَا يَسْأَلُ لِأَجْلِ كُلِّ أَحَدٍ . وَفِي الْخَبَرِ « مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَرَعَهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ أَبِي شَحْمَةَ الْيَهُودِيِّ عَلَى شَعِيرٍ أَخَذَهُ لِقَوْتِ عِيَالِهِ (٤) أَبْصُرْ مِنْ أِقْتَرَضَ لِأَجْلِ مَنْ أِقْتَرَضَ ! وَيَقَالُ الْقَرْضُ الْحَسَنُ مَا لَا تَتَطَّلَعُ عَلَيْهِ لِحِزَاءٍ وَلَا تَطْلُبُ بِسَبَبِهِ الْعُرُوضُ .

(١) وردت (فصاحد) وواضح أنها خطأ في النسخ .

(٢) أخطأ الناسخ لجاءت (يقع) وقد اخترنا (يقطع) لتناسب القرض ... القطع كما سيذكر بعد .

(٣) وردت (عن) والصحيح والملائم للسياق أن يقال (من) .

(٤) للحديث بقية (... ولم يترك ديناراً ولا درهماً ، ولم يقسم له ميراث ولم يوجد في بيت أنثى) البخارى ومسلم والترمذى عن عائشة (توفي ودرعه مرهونة عند يهودى بثلاثين) ، وعن البيهقى بثلاثين صاعاً من الشمير ، والترمذى والنسائى والبيهقى عن ابن عباس بهشرين صاعاً من طعام أخذه لأهله . وسنده حسن ، ولم يترك ولا درهماً ، مسلم عن عائشة .

ويقال القرض الحسن ألا يعطى على الغفلة ، وإنما يعطى عن شهود .

ويقال القرض الحسن من العلماء (١) إذا كان عند ظهر الغنى ، ومن الأكابر إذا كان بشرط الإيثار يعطى ما لا بد منه .

ويقال القرض الحسن من العلماء عن مائتين خَمْسَةَ (٢) ، وعلى لسان القوم بذل الكل ، وزيادة الروح على ما يبذل .

قوله جل ذكره ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾* .

يقبض الصدقة من الأغنياء قبض قبوله ، ويبسط عليهم بسط خَلْفِهِ .

ويقال يقبض الرزق أى يُضَيِّقُ ، يبسط الرزق أى يوسِّعُ ؛ يقبض على الفقراء ليمتنحهم بالصبر ، ويبسط على الأغنياء ليطالبهم بالشكر .

ويقال يقبض تسليية للفقراء ليطالبهم حتى لا يروا من الأغنياء ، ويبسط لثلاثا يتقلدوا المِئَةَ من الأغنياء .

ويقال قال للأغنياء : إذا أنا قبضت الرزق على الفقراء فلا تندروهم ، وإذا أنا بسطت عليكم فلا تروا ذلك لفضيلة لكم .

ويقال قَبَضَ القلوب بأعراضه وبَسَطَهَا بإقباله .

ويقال القبض لما غلب القلوب من الخوف ، والبسط لما يقلب عليها من الرجاء .

ويقال القبض لقمه والبسط لبره .

ويقال القبض لسره والبسط لكشفه .

ويقال القبض للمريدين والبسط للمُرَادِين .

ويقال القبض للمتسابقين (٣) والبسط للعارفين .

ويقال يقبضك عنك ثم يبسطك به ،

(١) يقصد القشيري بالعلماء . على لسان الشريعة ، وبالأكابر - على لسان الحقيقة .

(٢) يشير بذلك إلى مقدار زكاة المال وهى ربع العشر .

(٣) ربما كانت « السابقين » إشارة إلى قوله تعالى : « والسابقون السابقون أولئك المقربون » .

ويقال القبض حقه ، والبسط حظه .

ويقال القبض لمن تولى عن الحق ، والبسط لمن تجبى له الحق .

ويقال يقبض إذا أشهدك فِعْلَكَ ، ويبسط إذا أشهدك فضله .

ويقال يقبض بذكر العذاب ويبسط بذكر الإيجاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ

بعد موسى إذا قالوا لنبي لهم ابث

لنا مَلِكًا نقاتل في سبيل الله

قال هل عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ

القتال ألا تقاتلوا ؟ ﴿

استقبلوا الأمر بالاختيار ، واقتروا على نبيهم بسؤال الإذن لهم في القتال ، فلما أُجيبوا

إلى ما ضمنوه من أنفسهم ركنوا إلى التسكسل ، وعرجوا في أوطان التجادل والتعافل . ويقال

إنهم أظهروا التصلب والجد في القتال ذباً عن أموالهم ومنازلتهم حيث :

﴿ قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله

وقد أُخْرِجْنَا مِنْ ديارنا وأبنائنا

فلما كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تُولُوا

إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿

فَلَذَلِكَ لَمْ يَتِمَّ قَصْدُهُمْ لِأَنَّهُ لَمْ يَخْلُصْ — لِحَقِّ اللَّهِ — عَزْمُهُمْ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نَقَاتِلَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَنَّهُ قَدْ أَمَرْنَا ، وَأَوْجِبَ عَلَيْنَا ، فَإِنَّهُ سَيَدِينَا وَمَوْلَانَا ، وَيَجِبُ عَلَيْنَا أَمْرُهُ —

لَعَلَّهُمْ وَفَّقُوا الْإِمَامَ مَا قَصَدُوهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ

طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنْتَى يَكُونُ لَهُ

مُلْكٌ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ

يُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ

عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم
والله يُؤتي مملكته من يشاء والله

واسع علمه ﴿﴾

نسوا حق الاختيار فنظروا إلى الحال بعين الظاهر فاستبعدوا أن يكون طالوت ملكاً لأنه (١) كان فقيراً لا مال له ، فبين لهم أن الفضيلة باختيار الحق ، وأنه وإن عديم المال فقد زاده الله عاملاً ففَضَلَكُمْ بعلمه وجسمه ، وقيل أراد أنه محمود خصال النفس ولم يرد عظيم البنية فإن في المثل : « فلان اسم بلا جسم » أي ذكر بلا معنى .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال لهم نبيهم إن آية مملكة أن

يأتيكم التابوت فيه سَكِينَةٌ من ربكم

وبقية مما ترك آل موسى وآل

هارون تحمله الملائكة إن في ذلك

آية لكم إن كنتم مؤمنين ﴿﴾

إن الله سبحانه إذا أظهر نوراً أمدّه بتأييد من قبله ، فلما ملك طالوت عليهم أزال الإشكال عن صفته بما أظهر من آياته الدالة على صدق قول نبيهم في اختياره ، فرد عليهم التابوت الذي فيه السكينة ، فاتضحت لهم آية ملكه ، وأن نبيهم عليه السلام صدقهم فيما أخبرهم .

ويقال إن الله تعالى جعل سَكِينَةً بنى إسرائيل في التابوت الذي رُضوا عن الألواح ، وعصا موسى عليه السلام ، وآثار صاحب نبوتهم . وجعل سَكِينَةً هذه الأمة (٢) في قلوبهم ، فقال : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين » ثم إن التابوت كان تتداوله أيدي الأعداء وغيرهم ، فمرة كان يُدْفَن ومرة كان يُقَلَّب عليه فيحمل ، ومرة يرد ومرة ومرة . . . وأما قلوب المؤمنين فحَالَ بين أربابها وبينها ، ولم يستودعها ملكاً ولا نبياً ، ولا سماء ولا هواء ، ولا مكاناً ولا شخصاً ، وقال صلى الله عليه وسلم :

(١) وردت (كانه) وهي خطأ في النسخ .

(٢) يقصد أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

« قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » ، يعنى فى قبضة الحق سبحانه ،
وتحت تغليبهِ وتصريفهِ ، والمراد منه « القدرة » ، وستأن بين أمة سكينتهم فيما للأعداء
عليه تسكط وأمة سكينتهم فيما ليس لمخلوق عليه سلطان .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ

إِنَّ اللَّهَ مَبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ

منه فليس منى ومن لم يطعمه فإنه

منى إلا من اغترف غرفة بيده ﴾

الإشارة من هذه الآية أن الله سبحانه ابتلى الخلق بصحبة الخلق وبالذنيا وبالنفس ،
ومن كانت صحبته مع هذه الأشياء على حد الاضطرار بمقدار القوام ، وما لا بد منه نجا
وسلم^(١) ، ومن جاوز حد الاضطرار وانبسط فى صحبته مع شيء من ذلك من الدنيا والنفس
والخلق بموجب الشهادة^(٢) والاختيار . — فليس من الله فى شيء إن كان ارتكاب محظور ،
وليس من هذه الطريقة فى شيء إن كان على جهة الفضيلة وماله منه بد .

ثم قال جل ذكره : ﴿ فشرخوا منه إلا قليلاً منهم ﴾

كذلك الخواص فى كل وقت يقل عددهم ولكن يجلب قدرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ

وَجُنُودِهِ ﴾

فنظروا إلى الحال بعين الظاهر فداخلمهم شيء من رعب البشرية ، فربط الله على قلوبهم

بما ذكرهم من نصرة الحق سبحانه لأولياته إذا شاء .

(١) هذه درجة فى الاعتدال يتسم بها مذهب التشيرى ، يوفق بها بين الشريعة والحقيقة فى النظر إلى
الدنيا والنفس والناس فى عرف أرباب القلوب .

(٢) أى أن يشهد الدنيا والنفس والخلق فى شيء من الأشياء والواجب أن يشهد الله فى كل شيء ، غير
أننا لا نستبعد أنها ربما كانت فى الأصل (الشهوة) أى أنه ليس من الله فى شيء من ينظر إلى هذه الأمور
بشهوة واختيار .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ الَّذِينَ يظنون أَنهم ملاقوا اللَّهَ كم من
فِئمةٍ قليلةٍ غلبت فئةً كثيرةً بإذن
اللَّهِ وَاللَّهُ مع الصابرين ﴾

لايهم ولكن بإذن الله ، بمشيئته وعودته ونصرته ، والله مع الصابرين بالنصرة
والتأييد والقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا
أفرغ علينا صبراً ، وثبت أقدامنا
وانصرنا على القوم الكافرين ﴾

كان أهم أمورهم الصبر والوقوف للعدو ، ثم بعده النصره عليهم ، فإن الصبر حق الحق ،
والنصرة نصيبهم ، فقدّموا تحقيق حقه — سبحانه — وتوفيقه لهم ، ثم وجود حظهم من
النصرة ، ثم أشاروا إلى أنهم يطلبون النصره عليهم — لا للانتقام منهم لأجل ما فاتهم من
نصيبهم — ولكن لكونهم كافرين ، أعداء الله .

فقاموا بكل وجه لله بالله ؛ فلذلك نصرُوا وَوَجَدُوا الظفر .

قوله جل ذكره : ﴿ فهزمهم بإذن الله وقتل داودُ
جالوتَ ، وآتاه الله الملك والحكمة
وعلمه مما يشاء ﴾

هيبَّ الله الأعداء بظالوت لما زاده من البسطة في الجسم ولكن عند القتال جعل الظفر
على يدي داود . وكان كما في القصة ربع القامة غير عظيم الجثة ، مختصر الشخص ، ولم يكن معه
من السلاح إلا مقلاع ، ولكن الظفر كان له لأن نصره الله سبحانه كانت معه .

قوله جل ذكره : ﴿ فهزمهم بإذن الله ﴾

فلم يبق منهم أثر ولا عين ، وقتل داودُ جالوتَ . وداودُ بالإضافة إلى جالوت في الضخامة
والجسامه كان بحيث لا تتوهم غلبته إياه ولكن كما قال قائمهم :

استقبلني يوسفه مسلول وقال لي واحداً معذولاً^(١)

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ .

لو تظاهر الخلق وتوافقوا بأجمعهم لهلك المستضعفون لغلبة الأقوياء ولكن شغل بعضهم ببعض ليدفع بشاغلهم شرهم عن قوم .

قوله جل ذكره: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ .

لم يكن في علمك ولا في وسع احتيالك الوقوف على هذه الغائبات من السكائنات التي سلفت ، وإنما وقفت عليها بتعريف من قبل الله سبحانه .

قوله جل ذكره: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمْنَا اللَّهُ ، وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ، وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ ، وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ .

جمعهم الرسالة ولكن تباينوا في خصائص التفضيل ، لكل واحد منهم أنوار ، ولأنوارهم مطراح ، فمنهم من هو أعلى نورا ، وأتم من الرفعة وفورا . فلم تكن فضائلهم استحقاقهم على أفعالهم وأحوالهم ، بل حكمهم بالحسنى أدركهم ، وعاقبة بالجميل تداركهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيْنَاتِ وَلَكِنْ اٰخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ .

(١) ربما كانت (مخدول) .

ولكنهم مُصَرَّفُونَ بالمشيئة الأزلية ، ومسلوبون من الاختيار الذي عليه المدار
وبه الاعتبار . والعبودية شدُّ نطاق الخدمة وشهود سابق القسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ
وَلَا شَفَاعَةَ ، وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

يعنى اغتنموا مساعدة الإمكان فى تقديم الإحسان قبل فتور الجلد واقضاء الأمل .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَىُّ الْقَيُّومُ ﴾ .

« الله » اسم تفرّد به الحق — سبحانه فلا سمي له فيه . قال الله تعالى : « هل تعلم له سمياً ؟
أى هل تعرف أحداً غيره تسمى « الله » ؟

من اعتبر فى هذا الاسم الاشتقاق فهو كالمعارض ، فهذا اسم يدل على استحقاق صفات
الجلال لا على اشتقاق الألفاظ ، فلا يعارض ما لا يعارض فيه من الأقوال .

قوله « لا إله إلا هو » : إخبار عن نفي النظير والشبيه ، بما استوجب من التقديس
والتنزيه . ومن تحقق بهذه القالة لا يرى ذرّة من الإثبات بغيره أو من غيره ؛ فلا يرفح إلى
غيره حاجته ، ولا يشهد من غيره ذرة ، فيصدّقُ إليه انقطاعه ، ويدمى لوجوده انفرادّه ،
فلا يسمع إلا من الله وبالله ، ولا يشهد إلا بالله ، ولا يُقْبَلُ إلا على الله ، ولا يشتغل إلا بالله ،
فهو محوُّ عما سوى الله ، فأله شكوى ولا دعوى ، ولا يتحرك منه لغيره عرقٌ ، فإذا استوفى
الحق عبداً لم يبقَ للحفظ — ألبنة — مساع .

ثم إن هذه القالة تقتضى التحقق بها ، والفناء عن الموسومات بجملتها ، والتحقق بأنه
لا سبيل لمخلوق إلى وجود الحق — سبحانه ، فلا وصل ولا فصل ولا قرب ولا بُعد ،
فإن ذلك أجمع آفات لا تليق بالقدم .

وقوله « الحى القيوم » : المتولى لأمر عباده ، القائم بكل حركة ، و (المحوى) ^(١) ،
لكل عين وأثر .

(١) وردت هكذا ويحتمل أن تكون فى الأصل إما (الحى) لتلازم مع (الحى) أو أن تكون
(المجرى) أى القائم أو (القيوم) على ملكه :

« لا تأخذه سنة ولا نوم » لأنه أحدى لا ترهقه غفلة ، وصمد لا تمسه علة ، وعزيز لا تقاربه قلة ، وجبار لا يميزه عزلة ، وفرد لا تظمه جثة ، وتر لا تحده جهة ، وقديم لا تلحقه آفة ، وعظيم لا تدركه مسافة .

تَقَدَّسَ مِنْ جَمَالِهِ جَلَالُهُ ، وَجَلَالُهُ جَمَالُهُ ، وَسَنَاوُهُ بَهَاوُهُ ، وَبَهَاوُهُ سَنَاوُهُ ، وَأَزَلَّهُ أَبَدُهُ ، وَأَبَدُهُ سَرْمَدُهُ ، وَسَرْمَدُهُ قَدَمُهُ ، وَقَدَمُهُ وَجُودُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾

مَلِكًا وَإِبْدَاعًا ، وَخَلْقًا وَاخْتِرَاعًا .

﴿ من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه ﴾

من ذا الذى يتنفس بنفس (. . .) (1) إلا بإجرائه ، أو يتوسل إليه من دون إذنه وإيدائه . ومن ظن أنه يتوسل إليه باستحقاق أو عمل ، أو تدلل أو أمل ، أو قرينة أو نسب ، أو علة أو سبب — فالظنُّ وطنه والجهل مألفه والغلط غايةه والبعد قُصاراه .

قوله جل ذكره : ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ .

لأنه لا يخرج عن علمه معلوم ، ولا يلتبس عليه موجود ولا معدوم .

﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه

إلا بما شاء ﴾

يعنى من معلوماته ، أى تقاصرت العلوم عن الإحاطة بمعلوماته إلا بأذنه .

فأى طمع لها فى الإحاطة بذاته وحقه ؟ وأنى تجوز الإحاطة عليه وهو لا يقطعه فى عزه أمد ، ولا يدركه حد ؟ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَسِعَ كَرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ .

خطاب لهم على قدر فهمهم . وإلا فأى خطرٍ للأكوان عند صفاته ؟

جل قدره عن التمزز بعرش أو كرسى ، والتجمل بجن أو إنسى .

(١) مشتبهة فى (ص) ويحتمل أن تكون مشطوبة لزيادتها فهناك شبه علامة على ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يثوده حفظهما وهو العلي العظيم ﴾
كيف تُتَعَبُ المخلوقاتُ مِنْ خَلْقِ الذرة والكونِ بِمِجْمَلِهِ — له سواءٌ ؛ فلا من القليل له
تَدَيَّرُ ، ولا من الكثير عليه تَعَسَّرُ .

قوله جل ذكره : ﴿ لا إكراه في الدين ﴾
فإن الحجج لأئمة ، والبراهين ظاهرة واضحة .

﴿ قد تبين الرشد من الغي ﴾

وامتاز الليل بظلامه عن النهار بضياءه ، والحقوق الأزلية معلومة ، والحدود الأولية معلومة
فهذا بنعت القدم وهذا بوصف العدم .

﴿ فمن يكفر بالطاغوت ﴾

وطاغوت كل واحدٍ ما يشغله عن ربه

﴿ ويؤمن بالله ﴾

والإيمان حياة القلب بالله

﴿ فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾

الاستمسك بالعروة الوثقى الوقوف عند الأمر والنهي ، وهو سلوك طريق المصطفى
صلى الله عليه وسلم وعلى آله .

﴿ لا انفصام لها والله سميع عليم ﴾

فمن تحقق بها سرّاً ، وتعلّق بها جهراً فاز في الدارين وسعد في الكونين .

قوله جل ذكره : ﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾

الولى بمعنى المتولى لأمورهم ، والمنفرد بإصلاح شئونهم ، ويصح أن يكون الولي على وزن
فعيل في معنى المفعول فالمؤمنون يقولون^(١) طاعته . وكلاهما حق : فالأول جمع والثاني فرق ،

(١) أخطأ الناسخ فسكتها (يقولون) بالقاف ورجح أنها (يقولون) بالتاء .

وكلُّ جمعٍ لا يكون مقيداً بفرقٍ وكلُّ فرقٍ لا يكون مؤيداً بجمعٍ فذلك خطأ وصاحبه مبطل^(١)
والآية تُحمَلُ عليهما جميعاً .

﴿ يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾
يعنى بكلمة الأزل صانهم عن الظلمات التي هي الضلال والبدع ، لأنهم^(٢) ما كانوا في الظلمات
قط في سابق علمه .

﴿ والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت ﴾
ما استهوواهم من دواعي الكفر

﴿ يخرجونهم من النور إلى الظلمات
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾
باستيلاء الشبهة على قلوبهم ، فيجحدون الربوبية ، أولئك الذين بقوا عن الحق بقاء أبدياً .
ويقال يخرجهم من ظلمات تدبيرهم إلى سعة شهود تقديره .
ويقال يخرجهم من ظلمات ظنونهم أنهم يتوسلون أو يصلون إليه بشيء من
سكناتهم وحركاتهم .
ويقال يخرجهم من ظلماتهم بأن يرفع عنهم ظلّ أنفسهم ويدخلهم في ظلّ عنايته .
ويقال يخلصهم عن حسابان النجاة بهم .
ويقال يحول بينهم وبين الاعتماد على أعمالهم والاستناد إلى أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه
أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم
ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي
وأमित قال إبراهيم فإن الله يأتي

(١) يقصد التشبيري من ذلك أن الفرق ضروري وهام ، إذ يتسنى للعبد خلاله أن يؤدي ماعليه من
فرائض ، وهذا ركن أساسي في مذهب التشبيري وغيره من الشيوخ الثبته .
(٢) سقطت (ما) والمعنى يتظلمها .

بالشمس من المشرق فأنت بها من
المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي
القوم الظالمين ❀

عَجَل الحق سبحانه لأعدائه عقوبة الفرقة قبل أن يعاقبهم بالحرقة ، وهذه العقوبة أشد
أثراً في التحقيق — لو كانت لهم عين البصيرة . وإن الحق سبحانه أخبر أن إبراهيم عليه السلام
انتقل مع العدو اللعين من الحجّة الصحيحة إلى أخرى ، وأوضح منها — لا لِحَلَالٍ في الحجّة —
ولكن لتصورٍ في فهم الكافر ، ومحكٌّ مَنْ سُدَّتْ بَصَائِرُهُ عن التحقيق تضييع الوقت بلا فائدة
تُجِدِّي ، لا بمقدار ما يكون من الحاجة لأمرٍ لا بُدَّ منه .

قوله جل ذكره : ❀ أو كالذي مرَّ على قريةٍ وهي خاوية

على عروشها قال : أنى يحيى هذه
هذه الله بعد موتها ؟ فأمانه الله مائة
عام ثم بعثه قال : كم لبثت ؟ قال :
لبثت يوماً أو بعض يوم قال : بل
لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك
وشرابك لم يتسنَّ وانظر إلى حمارك
ولنجمك آية للناس ، وأنظر إلى
العظام كيف نُنشِزها ثم نكسوها
لحمًا ، فلمَّا تبين له قال : أعلمُ أنَّ
الله على كل شيء قدير ❀

لم يكن ذلك سؤال جهل ، ولا قضية جهل ، ولا دلالة شك في القدرة ، فإن هذا الخبر
عن عزير النبي عليه السلام ، والأنبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم الشك والجهل ، ولكنه
كان سؤال تعجب ، وأراد بهذه المقالة زيادة اليقين ، فأراه الله ذلك في نفسه ، بأن أماته

ثم أحياء ثم بعث حواره وهو ينظر إليه ، فازداد يقيناً على يقين . وسؤالُ اليقين من الله ، والحيلةُ في ردِّ الخواطر المشككةُ ، دَيْدَنُ المترفين ، ولذلك (.....) (١) الله سبحانه عزيراً في هذه المقالة حتى قدر عليه ما طلب من زيادة اليقين فيه . ثم قال « واعلم أن الله على كل شيء قدير » من الإحياء والإيماءة أى ازدادت معرفة بذلك ، وأراني من عظيم الآيات ما أزداد به يقيناً ، فإن طعامه وشرابه لم يتغيرا في طول تلك المدة ، وحمارة مات بلا عظام . والطعام والشراب بالتغيير أولى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ : أَوَلَمْ تُؤْمِنْ ؟ قَالَ : بلى ، ولكن ليطئن قلبي . قال : فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعيًا ، واعلم أن الله عزيز حكيم ﴾ .

قيل كان في طلب في زيادة اليقين ، فأراد أن يقرن حق اليقين بما كان له حاصلًا من عين اليقين (٢) .

وقيل استجلب خطابه بهذه المقالة إلى قوله سبحانه : « أو لم تؤمن قال بلى » كنت أو من ولكنى اشتقتُ إل قولك لي أو لم تؤمن ، فإن بقولك لي « أو لم تؤمن » تطميناً لقلبي . والمحبةُ أبدأً يجتهد في أن يجد خطاب حبيبه على أى وجه أمكنه .

(١) مشبهة .

(٢) من أقوال القشيري التي تتناثر في كتبه نجد أنه ينظر للمعرفة على أنها ثلاث درجات .

١ — عقلية ونورها البرهان أو علم اليقين .

٢ — قلبية ونورها البيان أو عين اليقين :

٣ — كشفية ونورها العرفان أو حق اليقين ،

ويقول : (علم اليقين كالتجسس يطعم عليها بدر عين اليقين ، ولكن كل الأنوار تتبدد أمام شمس حق اليقين) .

اللطائف - التعبير في التذكير ص ٧٠ - الرسالة ص ٤٣ ، ٤٤ والواقع أن القشيري التزم بهذا الترتيب التزاماً دقيقاً ولم يتخل عنه في كل ما كتب .

وقيل إنه طلب رؤية الحق سبحانه ولكن بالرمز والإشارة فُنِصَحَ منها بالإشارة بقوله
«واعلم أن الله عزيز حكيم». وإن موسى — عليه السلام — لما سأل الرؤية جهراً وقال :
«رب أرني أنظر إليك» فَرُدَّ بالجهر صريحاً وقيل له «لن تراني» .

وقيل إنما طلب حياة قلبه فأشير إليه بأن ذلك بذبح هذه الطيور ، وفي الطيور الأربعة
طاووس ، والإشارة إلى ذبحه تعنى زينة الدنيا ، وزهرتها ، والغراب لِحِرْصِه ، والديك لمشيته ،
والبط لطلبه لرزقه .

ولما قال إبراهيم عليه السلام : أرني كيف تحيي الموتى ؟ قيل له : وأرني كيف تدبج الحى ؟
يعنى إسماعيل ، مطالبة بمطالبة . فلما وُفِّي بما طوِّب به وُفِّي الحق سبحانه بحكم ما طلب .
وقيل كان تحت ميعاد من الحق — سبحانه — أن يتخذ خليلاً ، وأمارة ذلك إحياء
الموتى على يده ، فجرى ما جرى .

ووصل بين^(١) قصة الخليل صلى الله عليه وسلم فيما أراه وأظهره على يده من إحياء
الموتى وبين عزير إذ أراه في نفسه ؛ لأن الخليل يَرْجُحُ على عزير في السؤال وفي الحال ، فإن
إبراهيم — عليه السلام — لم يَرُدَّ عليه في شيء ولكنه تَلَطَّفَ في السؤال ، وعزير كلمه
كلام من يُشبهه قوله قول المستبعد ، فأراد الحق أن يظهر له أقوى معجزة وأتم دلالة حيث
أظهر إحياء الموتى على يده حين التبس على نمود ما قال إبراهيم — عليه السلام — ربى
الذى يحيى ويميت ، فقال «أنا أحيى وأميت» أراد إبراهيم أن يُرِيه الله سبحانه إحياء الموتى
ليعلم أنه ليس هو الذى ادعى .

وفي هاتين الآيتين رخصة لمن طلب زيادة اليقين من الله سبحانه وتعالى في حال النظر^(٢) .

ويقال إن إبراهيم أراد إحياء القلب بنور الوصلة بحكم التمام ، فقيل له : «أو لم تؤمن»
يعنى أما تذكر حال طلبك إيانا حين كنت تقول لكل شيء رأيت «هذا ربى» فلم تدبر
كيف بَلَّغْتَك إلى هذه الغاية ، فكذلك يوصلك إلى ما سَمَّتَ إليه هَمَّتْكَ .

(١) جميل من القشيري أن يوضح التماسك والالتزام في السياق القرآني بين قصة وقصة .

(٢) خصوصاً في مرحلة البداية من أجل تصحيح الإيمان .

والإشارة من هذا أن حياة القلب لا تكون إلا بذيح هذه الأشياء يعنى النفس ؛ فمن لم يذبح نفسه بالمجاهدات لم يحي قلبه بالله .

وفيه إشارة أيضاً وهو أنه قال قَطَعَ بيدك هذه الطيور ، وفَرَّقَ أجزاءها ، ثم اذْعُنْ يَأْتِنِكَ سَعِيًّا ، فما كان مذبوحاً بيد صاحب الخلة ، مقطعاً مَفْرَقاً بيده — فإذا ناداه استجاب له كل جزء مُفَرَّقٌ . . كذلك الذى فَرَّقَهُ الحق وشَتَّتَهُ فإذا ناداه استجاب :

ولو أنَّ فوقى رُبَّةً ودَعَوْتَنِي لِأَجَبْتُ صَوْتَكَ ، وَالْعِظَامُ رَفَاتٌ

قوله جل ذكره : ﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل

الله كمثل حية أنبتت سبع سنابل

في كل سنبل مائة حبة والله يضاعف

لئن يشاء والله واسعٌ عليم ﴾ .

فَالْحَافُّ لَمْ الْجَنَّةِ ، وَالَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَرْوَاحَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَالْحِكْفُ عَنْهُمْ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ ،

وَشَتَانٌ بَيْنَ خَلْفٍ مِنْ أَنْفَقَ مَالَهُ فوجد مثوبته ، وَمَنْ أَنْفَقَ حَالَهُ فوجد قربته ؛ فَإِنْفَاقُ الْمَالِ

فِي سَبِيلِهِ بِالصَّدَقَةِ ، وَإِنْفَاقُ الْأَحْوَالِ فِي سَبِيلِهِ بِمِلَازِمَةِ الصَّدَقِ ، وَبِنَفْقِ كُلِّ حِظٍّ وَنَصِيبٍ ، فَعَرَضَى

لجريان حكمه عليك من غير تعيس القلب ، قال قائلهم :

أُرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي فَأَتْرِكُ مَا أُرِيدُ لِمَا يَرِيدُ

وَالْإِنْفَاقُ عَلَى ضَرِيئِينَ : إِنفَاقُ الْعَابِدِينَ وَإِنْفَاقُ الْوَاجِدِينَ . أَمَّا الْعَابِدُونَ فَإِذَا أَنْفَقُوا

حَبَّةً ضَاعَفَ لَهُمْ سَبْعِينَ إِلَى مَا لَيْسَ فِيهِ حِسَابٌ ، وَأَمَّا الْوَاجِدُونَ فَسَكَ قِيلُ :

فَلَا حَسَنٌ نَأْتَى بِهِ يَقْبَلُونَهُ وَلَا إِنْ أَسَانَا كَانَ عِنْدَهُمْ مَحْوٌ

قوله جل ذكره : ﴿ الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله

ثم لا يتبعون ما أنفقوا منها ولا أذى

لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف

عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

المن شهود ما تفعله ، والأذى تذكريك — لمن أحسنت إليه — إحسانك .

ويقال ينفقون ما ينفقون ثم لا يشهدون ألبتة أفعالهم ولا أعمالهم .

ويقال كيف يبنون بشيء تستعذرونه وتستحقونه .

ويقال لا يبنون بفعلهم بل يشهدون المنة لله بتوفيق ذلك عليهم .

قوله جل ذكره: ﴿ قولٌ معروفٌ ومغفرةٌ خيرٌ من

صدقةٍ يتبعها أذىٌ والله غنيٌ حلِيمٌ ﴾

يعنى قولٌ — للفقير المجرّد — يرد به من تعرض له باظهار العذر خير وأتم من صدقة المعجب بفعله ، وما يتبع من إلزام المنة فيه .

ويقال إقرار منك مع الله بعجزك وجُرمك ، وغفران الله لك على تلك القالة — خيرٌ من صدقةٍ بالمنّ مشوبة ، وبالأذى مصحوبة .

قوله جل ذكره: ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم

بالمنّ والأذى كالذي ينفق ماله رياء

الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر

فمَثَلُهُ كمثلِ صفوان عليه تراب

فأصابه وأبل فتركه صلداً لا يقدر

على شيء مما كسبوا والله لا يهدي

القوم الكافرين ﴾ .

إنما يُجْمَلُ جميلُ المنة من الخلق سبحانه ، فأما من الخلق فليس لأحد على غيره منةٌ ؛ فإنَّ تحمّل المنن من المخلوقين أعظم محنة ، وشهود المنة من الله أعظم نعمة ، قال قائلهم :

ليس إجلالُك الكبارِ بِذُلِّ إنمّا الدُّلُّ أنْ تُجِلَّ الصَّعَّارَا

ويقال أقرُّ الخلق مَنْ ظنَّ نفسه مَوسِراً فيمِين له إفلاسه ، كذلك أقل الخلق قدراً من ظن أنه على شيء فيبدو له من الله ما لم يكن يحسبه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ
 مرضاة الله وتشيئاً من أنفسهم
 كمثل جَفَّةٍ بَرِيَّةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ
 فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا
 وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ *
 أَيُّودٌ أَحَدَكُمُ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ
 مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
 وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضَعُفَاءٌ
 فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ،
 كذلك يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ الْآيَاتِ
 لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ .

هذه آيات كثيرة ذكرها الله تعالى على جهة ضرب المثل للمخلص وللنافق : لمن أنفق
 في سبيل الله ، ولمن أنفق ماله في الباطل ؛ فهؤلاء يحصل لهم الشرف والخلاف ، وهؤلاء
 لا يحصل لهم في الحال إلا الرد ، وفي المال (١) إلا التلف . وهؤلاء ظلّ سعيهم مشكوراً ،
 وهؤلاء يدعون ثبورا ويصلون سعيهم . هؤلاء تزكو أعمالهم وتنمو أموالهم وتعلو عند الله
 أحوالهم وتكون الوصلة مآلهم ، وهؤلاء حَبِطَتْ أعمالهم وخسرت أحوالهم وختم بالسوء آمالهم
 ويضعف عليهم وبآلهم .

ويقال مثلُ هؤلاء كالذي أنبت زرعاً فزكا أصله ونما (٢) فصله ، وعلا فرعُه وكثر
 نفعُه . ومثلُ هؤلاء كالذي خسرت صفقته وسرقت بضاعته وضاعت — على كبره (٣) —

(١) وردت (المال) والصحيح أنها (المآل) على عادة القشيري في المتابعة بين ما يحدث في الدنيا
 وفي الآخرة ؛ بين الحال والمآل .

(٢) وردت (نماء) والصحيح أنها فعل (نما) لينسجم التركيب الداخلي للأسلوب .

(٣) إشارة إلى ما في الآية : (وأصابه الكبر) .

حيلته وتواترت من كل وجهٍ وفي كل وقت محنته هل يستويان مثلاً ؟ وهل يتقاربان شَبَهاً ؟

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .
ما كسبتم ومِمَّا أخرجنا لكم من الأرض ، ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيهِ إلا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ غَفِيرٌ ﴿١﴾

لينظر كل واحدٍ ما الذى ينفقه لأجل نفسه ، وما الذى يخرج به بأمر ربه . والذى يخرج عليك من ديوانك : فما كان لحظك فنفائس ملكك ، وما كان لربك فخصائص مالك الذى لله (فالقمة لقمته)^(١) ، والذى لأجلك فأكثرها قيمة وأكملها نعمة .

ثم أبصر كيف يستر عليك بل كيف يقبله منك بل أبصر كيف يعوضك عليه ، بل أبصر كيف يقبله منك ، بل أبصر كيف بمدحك بل أبصر كيف ينسبه إليك ؛ السكل منه فضلاً ولكنه ينسبه إليك فعلاً^(٢) ، ثم يؤلى عليك عطائه ويسمى العطاء جزاءً ، يومعك بتوفيقه برّاً ، ثم يملأ العالم منك شكراً .

قوله جل ذكره : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾

يَعِدُ الشَّيْطَانُ الْفَقْرَ الْفَقْرَ ، وَاللَّهُ يَعِدُ الْمَغْفِرَةَ لَكُمْ .

(١) وردت هكذا (فالقمة لقمته) ويحتمل ان تكون كما أثبتنا ، أو أن تكون فالقمة لقمته بدليل ما بعدها .

(٢) تأمل كيف يرى القسرى قيمة العمل الإنسانى : إنه على الحقيقة فضل من الله ولكن من الناحية النسبية فعل للانسان . . . وهذه مسألة هامة تنفرع عنها قضايا كلامية كثيرة يختلف فيها عن المعتزلة .

الشیطانُ يمدِّمُ الفقرَ فيشيرُ عليكم . بإحرازِ المعلوم ، ويقالُ يشيرُ عليكم — بطاعته — بالحرص ، ولا فقرَ فوقه .

يعدِّمُ الفقرَ بالإحالة على تدبيركم واختياركم .

يعدِّمُ الفقرَ بنسيان ما تعودتُموه من فضله — سبحانه (١) .

ويقالُ يعدِّمُ الفقرَ بأنه لا يزيدُ شكائتِك .

ويقالُ يعدِّمُ الفقرَ بتعليق قلبك بما لا تحتاجُ إليه .

ويقالُ بالتلبيس عليك رؤية كفايته .

« وأمركم بالفحشاء » أى الرغبة فى الدنيا ، ويقالُ بالأسباب التى تقوى الحرص ، ويقالُ بكثرة الأمل ونسيان القناعة ، ويقالُ بمناجاة الشهوات ، ويقالُ بإيثار الحظوظ ، ويقالُ بالنظر إلى غيره ، ويقالُ بإخطار شئ سواه ببالك .

ويقالُ بالانحطاط إلى أوطان الرُّخص والتأويلات بعد وضوح الحق .

ويقالُ بالرجوع إلى ما تركته الله .

« والله يعدِّمُ مغفرة منه فضلاً » : الفضل الموعود — فى العاجل — القناعة ، وفى الآجل الثواب والجنان والرؤية والرضوان و (. . . .) (٢) والغفران .

ويقالُ فى العاجل الظفر بالنفس ، ويقالُ فتح باب العرفان ، ونشر بساط القرب ، والتلقى لكاشفات الأُنس .

قوله جل ذكره : ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۗ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۗ ﴾

الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً

وما يذكّر إلا أُولُو الْأَلْبَابِ ۗ

(١) أضفنا (سبحانه) لمتنع اللبس وهى غير موجودة فى (ص) .

(٢) هنا لفظة مشتبهة أقرب ما تكون إلى (العفو) ولكننا آثرنا عدم إثباتها فى النص لعدم التأكد .

الحكمة : يحكم عليكم خاطرُ الحقِّ لا داعي النفس ، وتحكم عليكم قواهر الحق
لا زواجر الشيطان .

ويقال الحكمة صواب الأمور .

ويقال هي ألا تحكم عليك رعونات البشرية .

(ومن لا حكم له على نفسه لا حكم له على غيره) (١) .

ويقال الحكمة موافقة أمر الله تعالى ، والسفاهة مخالفة أمره .

ويقال الحكمة شهود الحق والسفاهة شهود الغير .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أنفقتم من نفقةٍ أو نذرتم من

نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين

من أنصارٍ ﴾

قوم تَوَعَّدَهُم بِعِقَابِهِ ، وآخرون توعدهم بمثوبته .. وآخرون توعدهم بعلمه ، فهؤلاء العوام (٢)

وهؤلاء الخواص . قال تعالى : « واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا » فلا شيء يوجب سقوط

العبد من عين الله كمخالفته لهوده معه بقلبه ، فليحذر المرید من إزلال (٣) نفسه في ذلك

غاية الخذر .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ،

وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ

خَيْرٌ لَكُمْ ، ، وَيُكْفَرُ عَنْكُمْ مِنْ

سَبَاتِكُمْ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

(١) ربما وقع الناسخ في خطأ حين وضع هذه الجلة في هذا المكان ، والأقرب أن تكون بعد كلمة (زواجر الشيطان) فنحن نعرف من مذهب التشيبي أنه يرى أن الشيطان لا يملك أن يفرى الخلق (لأنه لو كان قادراً على ذلك لكان يمسك على الهداية نفسه ، ومن عجز أن يحافظ على نفسه كان في إغراء غيره أشد عجزاً) قال تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » .

(٢) العوام هنا تنصرف إلى الموعودين بالثوبة والمتوعدين بالعقوبة .

(٣) (إزلال) بالزاي معناها الايقاع في الزلة والتسبب في ارتكابها ، وأوضحناها حتى لا تتلبس (بإذلال) ومع ذلك فيمكن قبول (إذلال) بالذال إذا فهمنا أن سقوط العبد من عين الله هو (ذلة) لنفسه .

إِنْ أَظْهَرْتَ صِحْبَتَكَ مَعَنَا وَأَعْلَنْتَ فَلَقَدْ جَوَّدْتَ وَأَحْسَنْتَ ، وَإِنْ حَفِظْتَ سِرَّنَا عَنْ دُخُولِ الْوَسَائِطِ بَيْنَنَا صُنْتَ شَرْوَطِ الْوَدَادِ ، وَشَيْدَتِ مِنْ بِنَاءِ الْوَصْلَةِ الْعَادِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هِدَاهِمُ وَلَكِنَّ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنْفُسِكُمْ ، وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تظَلَمُونَ ﴾

لكَ المقام المحمود ، واللواء المعقود ، والرتب الشريفة ، والمنازل العلية ، والسنن المرضية . وأنت سيد الأولين والآخرين ، ولا يدانيك أحدٌ — فضلاً عن أن يساميك ، ولكن ليس عليك هدايم فالهداية من خصائص حقنا ، وليس للأغيار منه شظية . يا محمد : أنت تدعوهم ولكن نحن نهديهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيلِ اللَّهِ لَا يُسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ، يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْفَقِ ، تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهِمُ ، لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾

أخذ عليهم سلطانُ الحقيقة كل طريقٍ ، فلا هم في الشرق مذهب ، ولا هم في الغرب مضرب . كيفما نظروا رأوا سرادقات التوحيد محذقة بهم :

كأنَّ نَجَاجَ الْأَرْضِ ضَاقَتْ بِرَحْبِهَا عَلَيْهِمْ فَمَا تَزْدَادُ طَوْلًا وَلَا عَرْضًا

(١) من هذه الفقرة يتضح موقف التصوف الإسلامى الحق في نظرته إلى الرسول صلوات. الله عليه وليس في الأمر - كما ترى - جوح أو شطط (قارن ذلك بنظرة ابن عربى وتلاميذه) .

ولا يسلم لهم نفس مع الخلق ، وأنتى بذلك ولا خُلق !! وإذا لم يكن فإثبات ما ليس
شركاً (سقىها) (١) في التوحيد .

والمقير الصادق واقف مع الله بالله ، لا إشراف للأجانب عليه ، ولا سبيل لخلقٍ إليه
تنظره عين الأغيار في لبسة سوى ما هو به ، قال تعالى : « يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف » ،
فأما من كان ذا بصيرة فلا إشكال عليه في شيء من أحوالهم . تعرفهم يا محمد — أنت —
بسيامهم ، فليست تلك السياء مما يلوح للبصر ولكنها سياء تدر كها البصيرة . لا إشراف عليهم
إلا بنور الأحديّة .

ويقال « تعرفهم بسيامهم » : استبشار قلوبهم عند انكسار نفوسهم ، وصياح أسرارهم إلى
العرش (نشاطاً عنه) عند ذبول ظاهرم عن الانتعاش (٢) .

ويقال تكسر الظاهر عند تكسر الباطن وبالعكس من هذه لا يسألون الناس إلحافاً ،
فإن جرى منهم من الخلق بدون الإلحاف سؤال — لما يشير إليه دليل الخطاب — فذلك
صيانة لهم وليس قصصهم ، لئلا يلاحظهم الخلق بعين السؤال ، وليس على سرهم ذرة من
الإثبات للأغيار (٣) .

ويقال : « أخصرُوا في سبيل الله » : وقفوا على حكم الله ، وأحصروا نفوسهم على طاعته
وقلوبهم على معرفته ، وأرواحهم على محبته ، وأسرارهم على رؤيته .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار

سراً وعلانية فلم أجرم عند ربهم

ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾

مادام لهم مال لا يفترون ساعة عن إنفاقه ليلاً ونهاراً ، فإذا نفذ المال لا يفترون عن شهوده
لحظة ليلاً ونهاراً .

(١) مشتبهة وقد أثرنا أن ننقلها كما هي وربما كانت (سقى) أى علة في التوحيد .

(٢) العبارة فيها شيء من غموض نتيجة اشتباه ما بين النفوسين ولكن المراد — والله أعلم — أنه بينما
تبدو ظواهرهم ذابحة بحكم التواضع والانكسار فإن أسرارهم جادة في التسبيح من حول العرش .

(٣) هنا يبدو التشبهي متأثراً بتعاليم أهل الملامة النيسابورية .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ

إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ
مِنَ الْمَسِّ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ
مِثْلَ الرِّبَا ، وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ
الرِّبَا ، فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ
فَاتَّبَعَهَا فَلَهُ مَاسَلَفٌ ، وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ
وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْأَمْرِ ، وَرَخَّصَ لِنَفْسِهِ بِمَا يَسُوُّهُ لَهُ خَاطِرُهُ مِنَ التَّأْوِيلِ فَلَا اسْتِقْلَالَ لَهُمْ
فِي الْحَالِ وَلَا انْتِمَاشَ فِي الْمَالِ ؛ خَسِرُوا فِي عَاجِلِهِمْ وَلَمْ يَرْجِعُوا فِي آجَلِهِمْ .

وَمَنْ اتَّبَعَهُ بِزَوَاجِرِ الْوَعْظِ ، وَكَبَّحَ لِحَمَامِ الْهَوَى ، وَلَمْ يُطِيقْ عِنَانِ الْإِصْرَارِ فَلَهُ الْإِمْهَالُ
فِي الْحَالِ ، فَإِنْ عَادَ إِلَى مَذْمُومِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ فَلْيَسْتَنْظِرْ وَأَوْشَكَ الْاسْتِنصَالَ وَجَاءَةَ النَّكَالُ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ
وَاللَّهُ لَا يَجِبُ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ .

مَا كَانَ بِإِذْنِ مَنْه — سَبْحَانَهُ — مِنَ التَّصَرُّفَاتِ فَفَقَرُونَ بِالْخَيْرَاتِ ، وَمَصْحُوبٌ بِالْبَرَكَاتِ .
وَمَا كَانَ بِمَتَابَعَةِ الْهَوَى يُسَلِّطَ عَلَيْهِ الْمَحْقَ ، وَكَانَتْ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ الْخُسْرَانُ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرٌ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴾ .

إِنَّ الَّذِينَ كَانُوا لَنَا يَكْفِيهِمْ مَا يَجِدُونَ مِثًّا ، لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا

مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

الاكتفاء بموعد الرب خيرٌ للمسلم من تعليق قلبه بمقصود نفسه .
ومقصودك من تسويلات النفس ، وموعدك مما ضمنه الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِنْ
اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رِءُوسُ
أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾

إن صاحب الإصرار ليس له عندنا وزن ولا مقدار ، ولا قدرٌ ولا أخطار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظَرَ إِلَى
مَيْسِرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ .

إذا تقرر عند القاضي إفلاس المحبوس فلا تجل له استدامة حبسه ، وإن ظهرت لدى الحق
حجة المفلس فنلك مرتين بحق خصمه ، ولكنه في إهمال وإنتظار. والرب لا يحكم بهذا علينا ؛
فمع علمه بإعسارنا وعجزنا ، وصدق افتقارنا إليه وانقطاعنا له — برحمتنا .

قوله « إلى ميسرة » : ليس للفقير المفلس وجه يحصل له منه شيء إلا من حيث ما جعل
الله سبحانه من سهم الغارمين ، فأماً من جهة الغلات فالغلة تدخل من رقاب الأموال والعقد ..
وأنتى للمفلس به ١٩

وأماً الریح فی التجارة من تقلیب رأس المال والتصرف فيه .. فأنتى للمفلس به ١٩
ما بقى للمفلس إلا قول من قال من الفقهاء (.) (١) وإن كان ضعيفاً ،
فذلك لمن بقيت له منة الحراك أما المفلس عن قوته — كما هو مفلس عن ماله — ما بقى له وجه
إلا ما يسبب له مولاه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ
يُمْ تُوْفَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ
لَا يُظَاهَوْنَ ﴾ .

(١) هنا عبارة مطبوسة .

الرجوع على ضربين : بالأبشار والنفوس غداً عند التوفى ، وبالأسرار والقلوب في كل نفسٍ محاسبة ؛ نقدٌ ووعد ، فنقدٌ مطالبته أحقُّ مما سيكون في القيامة من وعده .

وقال للعوام : « واتقوا يوماً » وقال للخواص : « وإياي فاتقون »

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ

بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ

أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ

وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ

رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ

كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ مَضعِفًا

أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ

فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ ، وَاسْتَشْهِدُوا

شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا

رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ

مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ

إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةَ

إِذَا مَا دُعُوا ، وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ

تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ

ذَلِكَ أَوْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمٌ لِلشَّهَادَةِ

وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ

تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ تَدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ،

وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ، وَلَا يُضَارَّ

كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَّحُوا فَإِنَّهُ

فُسُوقٌ بِكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ

اللهُ ، والله بكلِّ شيءٍ عليمٌ * وإن
 كنتم على سقرٍ ولم تجدوا كاتباً
 فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ
 بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِنَ أَمَانَتَهُ
 وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا
 الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ
 قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ .

أمر الله سبحانه الخلق بالقيام بالصدق ، وعلمهم كيفية معاملاتهم فيما بينهم ، والأخذ
 بالاحتياط والاستشهاد لئلا يُجرى - بعضهم على بعض - حيفاً ، وذلك من مقتضى رحمته
 سبحانه عليهم ، وموجب رفقه بهم كيلا يتخاصموا . فأمر بتحصين الحقوق بالكتابة
 والإشهاد ، وأمر الشهود بالتحمل ثم بالإقامة .

ومن شرع اليوم ما يقطع الخصومة بينهم فيالحرى أن يجرى ما يرفع في الآخرة آثار
 الخصومة^(١) بينهم ، وفي الخبر المنقول : تواهبوا فيما بينكم فقد وهبت منكم مالى عليكم *
 فإن الكريم إذا قدر غفر .

وفيما شرع من الدين^(٢) رفق بأرباب الحاجات ، لأن الحاجة تمس فيحمله الحال على
 الاحتمال ، ويضيق به الصدر عن الاحتمال ، ويمنعه حفظ التعجل عن الكدية والسؤال ، فأذن
 له في الاستدانة ليَجْبُرَ أمره في الحال ، وينتظر فضل الله في المال ، وقد وعد على الإدانة
 الثواب الكثير ، وذلك من لطفه تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ اللهُ ما فى السموات وما فى الأرض
 وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه
 يحاسبكم به اللهُ فيغفر لمن يشاء

(١) وردت (الحكومة) ونظن أنها خطأ في النسخ وأن الأصل (الخصومة) .

(٢) ضبطناها هكذا وذلك هو الملائم للسياق .

ويعذب من يشاء والله على كل شيء
قدير .

من المعاني والدعاوى ، ويقال من القصود والرغائب ، وفنون الحوائج والمطالب .

ويقال ما « تبديه » : العبادة ، « وما تخفيه » : الإرادة .

ويقال ما « تخفيه » : الخطرات و « ما تبديه » : « العبارات » .

ويقال ما « تخفيه » : السكنات والحركات ^(١)

ويقال الإشارة فيه إلى استدامة المراقبة واستصحاب المحاسبة ، فلا تغفل ^(٢) خطرة
ولا تحمل وقتك نفسك ^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ
وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ
مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ .

هذه شهادة الحق — سبحانه — لنبيه — صلى الله عليه وسلم وعلى آله — بالإيمان ،
وذلك أتم له من إخباره عن نفسه بشهادته .

ويقال آمَن الخلق كلهم من حيث البرهان وآمن الرسول — عليه السلام —
من حيث العيان .

ويقال آمَن الخلق بالوسائط وآمن محمد — صلى الله عليه وسلم — بغير واسطة .

(١) ربما كانت في الأصل « تخفيه » السكنات « وتبديه » الحركات وسقطت تبديه من الناسخ .
(٢) ووردت تغفل وربما صحت على أساس أن تغفل (بمعنى نجس) أو بمعنى استخدام العقل ، وهو
في هذه الحالة آفة تعترض الفناء الكامل .
(٣) ضبطناها هكذا لأن الانتباه إلى (التَّفَقُّس) أمانة عدم اكتمال الفناء .

ويقال هذا خطاب الحق معه ليلة المعراج على جهة تعظيم القدر فقال « آمَن الرسول » ،
 ولم يقل آمَنتَ ، كما تقول لعظيم الشأن من الناس : قال الشيخ ، وأنت تريد قلت .
 ويقال آمَن الرسل والمؤمنون كلُّ آمَن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، ولكن شتان بين
 إيمان وإيمان ، الكلُّ آمنوا استدلالاً ، وأنت يا محمد آمَنتَ وصلاً .

قوله جل ذكره ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾
 لكمال رحمته بهم وقههم على حد وسعهم ودون ذلك بكثير ، كل ذلك رِفق منه وفضل .
 ﴿ لها ما كَسَبَتْ ﴾
 من الخيرات .

﴿ وعليها ما كَسَبَتْ ﴾

ما تسكبه من التوبة التي تُنجِّي من كسب (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا ولا تُحِمِّلْ علينا إصراً كما حملته
 على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تُحْمِلْنَا
 ما لا طاقة لنا به ﴾

كان إذا وقعت حاجة كأموه بلسان الواسطة . قالوا « يا موسى ادعُ لنا ربك » وهذه
 الأمة قال لهم : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم » .

وكانت الأمم (السالفة) (٢) إذا أذنبوا احتاجوا إلى مضي مدة لقبول التوبة ، وفي هذه
 الأمة قال صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة » . . .

وكانت الأمم السالفة منهم من قال اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، وهذه الأمة اختصت بإشراق
 أنوار توحيدهم ، وخصائضهم أكثر من أن يأتي عليه الشرح .

(١) قد يبدو للوهلة الأولى ان التشيرى في استخراج إشارته من (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت)
 يتجه لإنجهاً مخالفاً للتفسير التقابدى ، ولكن الواقع ان إشارة العشيرى مرتبطة بمذهبه في أن الله خالق
 كل شئ حتى أفعال العباد ، فهو خالق التوبة وحين يتقبلها تعود (على) العبد ، انظر مثلاً تفسيره (ويتوب
 عليكم) من سورة النساء من (المجلد الثاني من هذا الكتاب) .
 (٢) (السالفة) موجودة في الهوامش فأثبتناها في موضعها من المتن .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاغْفِرْ لَنَا ﴾

في الحال

﴿ وَاغْفِرْ لَنَا ﴾

في المال

﴿ وَاَرْحَمْنَا ، أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا

عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾

في جميع الأحوال إذ ليس لنا أحد سواك ، فأنت مولانا فاجعل النصر لنا على ما يشغلنا عنك .

ولما قالوا « ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » خَسَفَ اللهُ ذنوبهم بدل خسف المتقدمين ، فأبدل ذنوبهم حسنات بدل مسخهم ، وأمطر عليهم الرحمة بدل ما أمطر على المتقدمين من الحجارة .

والحمد لله رب العالمين .

السورة التي يذكر فيها آل عمران

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ »

اختلف أهل التحقيق في اسم « الله » هل هو مشتق من معنى أم لا ؟ فكثير منهم قالوا إنه ليس بمشتق من معنى ، وهو له سبحانه على جهة الاختصاص (١) ، يجري في وضعه مجرى أسماء الأعلام في صفة غيره ، فاذا قرع بهذا اللفظ أسماء أهل المعرفة لم تذهب فهمهم ولا علومهم إلى معنى غير وجوده سبحانه وحقه . وحق هذه القالة أن تكون مقرونة بشهود القلب فاذا قال بلسانه « الله » أو سمع بأذانه شهد بقلبه « الله » .

وكبلا تبدل هذه الكلمة على معنى سوى « الله » لا يكون مشهوداً قائمها إلا « الله » فيقول بلسانه « الله » ، ويعلم بفؤاده « الله » ، ويعرف بقلبه « الله » ، ويجب بروحه « الله » ،

(١) وردت (الاقتصاص) .

ويشهد بسره « الله » ، ويتملق^(١) بظاهرة بين يدي الله ، ويتحقق بسره الله ، ويخلو بأحواله الله وفي الله؛ فلا يكون فيه نصيب لغير الله ، وإذا أشرف على أن يصير محوياً في الله بالله تداركه الحق سبحانه برحمته فيكاشفه بقوله^(٢) الرحمن الرحيم استبقاهما لمهجتهم أن تنلف ، وإرادة في قلوبهم أن تنقى ؛ فالتلطف سنة منه سبحانه لئلا يفنى أولياؤه بالكلية .

قوله جل ذكره : ﴿ الم * الله ﴾

أشار بقوله ألف إلى قيامه بكفائتك على عموم أحوالك ، فأنت في أسر الغفلة لا تهتدى إلى صلاحك ورشدك ، وهو مجر ما يجبرك ، وكاف بما ينصرك ، فبغير سؤالك — بل بغير علمك بجالك — يكفينك من حيث لا تشمر ، ويمطيك من غير أن تطلب .

والإشارة من اللام إلى لطفه بك في خفي السر حتى أنه لا يظهر عليك محل المنة فيما يشبئك فيه . والإشارة من الميم لموافقة جريان التقدير بمتعلقات الظلمة من الأولياء ، فلا يتحرك في العالم شيء ، ولا تظهر ذرة إلا وهو بمحل الرضا منهم حتى أن قائلاً لو قال في قوله : « كل يوم هو في شان » إن ذلك الشان تحقيق مراد الأولياء — لم يكن ذلك ببعيد .

ويقال تفرق عن القلوب — باستماع هذه الحروف المقطعة التي هي خلاف عادة الناس في التخاطب — كل معلوم ومرسوم ، ومعتاد وموهوم ، من ضرورة أو حس أو اجتهاد ، حتى إذا خلت القلوب عن الموهومات والمعلومات ، وصفي الأسرار عن المعتادات والمعهودات يرِدُ هذا الاسم وهو قوله : « الله » على قلب مقدس من كل غير ، وسر مصفى عن كل كيف ؛ فقال « الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » .

فهو الذي لا يلهو فيشتغل عنك ، ولا يسهو فتمتق عنه ، فهو على عموم أحوالك رقيب سرّك ؛ إن خلوت فهو رقيبك ، وإن توسطت أخلق فهو رقيبك^(٣) ، وفي الجملة — كيف ادارت بك الأحوال — فهو حبيبك .

(١) إستخدم القشيري هذا الفعل في موضع مماثل عند قوله (تذكير ماسلف من الإنعام فتح لباب التلق في اقتضاء أمثاله في المستقبل) وفي موضع آخر (فيجمله صدق الإرادة على التلق والتضرع من ٢٤٨ من هذا الجزء .

(٢) وردت (بقو) .

(٣) وردت فهو (قريبيك) والمعنى يحتملها ولكن الانسجام في الأسلوب يتطلب (رقيبك) مكررة .

قوله جل ذكره : ﴿ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ .
وما كنت يا محمد تنزى ما الكتاب ، ولا قصة الأحباب ، ولكنهما صادفك اختيار أزل
فألفاك في أمرٍ عجيبٍ شأنه ، جليٌّ برهانه ، عزيزٌ محله ومكانه .

﴿ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ .

أى محققاً لموعوده لك في الكتاب على السنة الرسل عليهم السلام .

﴿ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ من قبل

هدى للناس وأنزل الفرقان ﴿ .

أى إنا وإن أنزلنا قبلك كُتُبِنَا على المرسلين فما أُخْلِينَا كتاباً من ذِكْرِكَ ، قال قائلهم :

وعندى لأحبابنا الغائبين صحائفُ ذِكْرِكَ عنوانها

وكما أتمننا بك أنوار الأنبياء زيننا بذكرك جميع ما أنزلنا من الأذكار .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ

شديد ﴾ .

وهو ذلُّ الحجاب ، ولكنهم لا يشعرون .

« والله عزيز » على أوليائه « ذو انتقام » من أعدائه ، عزيز يطلبه كل أحد ، ولكن

لا يجده — كثيراً — أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ

وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .

لا يتنفس عبدٌ نفساً إلا والله سبحانه وتعالى مُحْصِيهِ (١) ، ولا تحصل في السماء والأرض

ذرة لا وهو سبحانه مُحْدِثُهُ وَمُبْدِيهِ ، ولا يكون أحد بوصف ولا نعت إلا هو متوليه .

هذا على العموم ، فأما على الخصوص : فلا رَفَعَ أَحَدٌ إِلَيْهِ حَاجَةً إِلَّا وَهُوَ قَاضِيهَا ،

ولا رجع أَحَدٌ إِلَيْهِ فِي نَازِلَةٍ إِلَّا وَهُوَ كَافِيهَا .

(١) وردت (محيصة) وهي خطأ من الناسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذى يُصَوِّرُكُمْ فى الأرحام
كيف يشاء ﴾ .

هنا فيما لا يزال من حيث الخَلْقَة ، وهو الذى قدَّر أحوالكم فى الأزل كيف شاء ،
وهذا فيما لم يزل من حيث القضاء والقسمَة .

﴿ لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴾
فلا يُعَقَّبُ حُكْمُهُ بالنقض ، أو يُعَارَضُ تُقْدِيرُهُ بالإهمال والرفض .

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذى أنزل عليك الكتاب منه
آيات محكمات هن أمُّ الكتاب
وأخرُ مُتَشَابِهَات فَأَمَّا الَّذِينَ
فى قلوبهم زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَه
منه ابْتِغَاءَ فَتْنَةٍ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ،
وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون
فى العِلْمِ يقولون آمنا به ، كلٌّ مِنْ
عِنْدِ رَبِّنَا ، وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو
الأَلْبَابِ ﴾

جَنَسَ عَلَيْهِمُ الْخَطَابُ ؛ فَمِنْ ظَاهِرٍ وَاضِحٍ تَنْزِيلِهِ ، وَمِنْ غَامِضٍ مُشْكَلٍ تَأْوِيلِهِ . الْقِسْمُ
الأول لبسط الشرح واهتداء أهل الظاهر ، والقسم الثاني لصيانة الأسرار عن اطلاع الأجانب
عليها ، فسبيلُ العلماءِ الرسوخُ فى طلب معناه على ما يوافق الأصول ، فما حصل عليه الوقوف
فمُقَابَلٌ بِالْقَبُولِ ، وما امتنع من التأثير فيه بمحاول الفسك سَمَّوهُ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ .

وسبيل أهل الإشارة والفهم إلقاء السمع بحضور القلب ، فما سنع لفه ومهم من لأشخ
التعريفات بِنَوَاءٍ (عليه) ^(١) إشارات الكشف .

(١) فى ص (بنوا على) والأصوب (بنوا عليه) حتى تتماك العبارة لأن الإشارة تنبئ على التعريف .

إن (طلوبوا)^(١) باستدامة الستر وطيُّ السِّرِّ تجارسوا عن النطق ، وإن أمرُوا بالإظهار والنشر أطلقوا بيان الحق ، ونطقوا عن تعريفات الغيبة ، فأما الذين أيدوا بأنوار البصائر فمستضيئون بشمع شمس الفهم ، وأما الذين ألبسوا غطاء الريب ، وحرموه لطائف التحقيق ، فتقسم بهم الأحوال وتترجم بهم الظنون ، ويطيحون في أودية الريب والتليس ، فلا يزدادون إلا جهلاً على جهل ، ونفوراً على شك .

قوله جل ذكره : ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾

ومن وجد علمه من الله فيكون إيمانهم بلا احتمال جولان خواطر التجويز بل عن صريحات الظهور ، وصافيات اليقين . وأما أصحاب العقول الصاحية في صحبة التذكر ، لظهور البراهين و (. . . .)^(٢) أحكام التحصيل .

قوله جل ذكره : ﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا

وهب لنا من لدنك رحمة إنك

أنت الوهاب ﴾

ما ازدادوا قرباً إلا ازدادوا أدباً ، واللياذ إلى التباعد أقوى أسباب رعاية الأدب^(٣) .
ويقال حين صدقوا في حسن الاستغانة أميدوا بأنوار الكفاية .

قوله جل ذكره : ﴿ ربنا إنك جامعُ الناس ليومٍ

لا ريب فيه إن الله لا يخلف

الميعاد ﴾

اليوم جمع الأحاب على بساط الاقتراب ، وغداً جمع الكافة لمحل الثواب والمعاقب ،

(١) في ص (طلوبوا) والأوفى أن تبنى للمجهول مثل (أمروا) التي بهما ، لأن فاعليتهم حينئذ مفقودة .

(٢) مشتبهة .

(٣) ربما يقصد التشيرى من هذه العبارة أنهم أبدأ طامعون في الهداية محتاجون - لا لأعمالهم - بل لفضل الله ، ومهما أسبغ عليهم يشرعون بأنهم ما زالوا بعيدين عن التمام ، وعلى هذا التفسير تنسجم هذه العبارة مع سابقتها « ما ازدادوا قرباً إلا ازدادوا أدباً » .

اليوم جمع الأسرار لكشف الجلال والجمال ، وغداً جمع الأبخار لشهود الأحوال ، ومقاساة ما أخبر عنه من تلك الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين كفروا لن نُغْفِي عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ هُم وَقود النار ﴾

فلا فداء ينفعهم ، ولا غناء يدفعهم ، ولا مال يُقبلُ منهم ، ولا حجاب يُرفَع عنهم ، ولا مقال يُسمع فيهم ، بهم يُسعرُ الجحيم ، ولهم الطرد الأليم ، والبعد والحليم .

قوله جل ذكره : ﴿ كذأب آل فرعون والذين من قبلهم كذأبوا بأيماننا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب ﴾

أصرُّوا في العنوة على سَدَنِهِمْ ، وأدَمَّنَا لهم في الانتقام سَدَنَنَا ، فلا عن الإصرار أقفلوا ، ولا في المَبَارَ طَمِعُوا ، ولعمري إنهم هم الذين نَدِمُوا ونَحَسَرُوا على ما قَدَّمُوا — ولكن حينما وجدوا الباب مسدوداً ، والندم عليهم مردوداً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ للذين كفروا سَتَغْلِبُونَ وَنُحْشَرُونَ إلى جهنم وبئس المهاد ﴾

أخبرهم أنهم يفوتهم حديث الحق في الأجل^(١) ، ولا تكون لهم لذة عيشٍ في العاجل ، والذي يلتذونه في الآخرة من شدة العقوبة بالحرقفة فوق ما يصيبهم في الدنيا من الغيبة عن الله والفرقة^(٢) ، ولكن سَقِمَت البصائر فلم يحسوا بأليم العقاب .

(١) يشير العشري بهذا إلى الآية الكريمة « لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم » .
(٢) أما الخواص فيرون رؤية الله منتهى آمالهم ، وصدئه عنهم أشد عليهم من عذاب السمير ، يقول البسطامي : « لله خواص من عباده لو حجبتهم في الجنة عن رؤيته ساعة لاستغاثوا بالخروج من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئْتَيْنِ النَّتَقَاتِ فَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا عَلَىٰ مَا كَانَ لِآفْسُسِهِمْ فِي الْأَعْيُنِ وَمِنَ الْكٰفِرِينَ كٰفِرٌ يُرِيدُ أَنْ يَبْغِيَ عَلَيْكَ الْبَغْيَ وَيُجِدَ عَلَيْكَ يُجَاهِدُ لِيُكْفِرَ بِكَ وَيُكَفِّرَكَ وَلَٰكِنْ لَا تَجِدُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَوًّا إِلَّا أَلْبَابًا وَمِنَ الْبُنْيَانِ أُولُو الْأَبْصَارِ ۗ وَمَن يَبْغِ عَلَىٰكَ فَلْيَبْغِ شَرًّا ۗ لَّو لَمْ يَكُن لِّلْغٰفِلِينَ إِلَّا سَاعَاتٌ ۗ ﴾

إذا أراد الله إِمضاء أمرٍ قَلَّلَ الكثير في أعين قوم ، وكَثَّرَ القليل في أعين قوم ، وإذا لبَّس على بصيرة قوم لم ينفعهم نفاذ أبصارهم ، وإذا فتح أسرار آخرين فلا يضرهم انسداد بصائرهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ زَيْنٌ لِّلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ۗ ﴾

يذكر بعض الشهوات على ما سواها مما هو في معناها ، وفي الجملة ما يحجبك عن الشهود فهو من جملتها . وأصعب العوائق في هذه الطريق الشهوة الخفية . وأداء الطاعات على وجه الاستحالة معدودٌ عندهم في جملة الشهوة الخفية . ومن المقاطع المشكلة السكون إلى ما يلقاك به من فنون تقريبيك ، وكأنه في حال ما يناجيك يناغيك ، فإنه بكل لطيفة يصنعك (فيطريك) (٢) وتحتها خُدَعٌ خافية . ومن أذركته السعادة كاشفه بشهود جلاله وجماله (لا) (٣) بإثباته في لطيف أحواله وما يخصه به من أفضاله وإقباله .

(١) من هذا نفهم أن ترتيب ملكات الاطلاع عند التشيرى هو على هذا النحو : البصر ثم البصيرة ثم السر (٢) مستدركة في الهامش فأثبتناها في موضعها .
(٣) نظن أن (لا) زائدة لأن السعادة التي تدرك العبد لا تتم إلا (بإثباته في . .) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَنتُمْ بِنِعْمِ اللَّهِ يُخَيِّرُكُمْ مِنَ الذِّكْرِ الَّذِي
 اتَّقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ
 مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ
 بِصَبْرِ الْعِبَادِ ﴾

بَيْنَ فَضِيلَةِ أَهْلِ التَّقْوَى عَلَى أَرْيَابِ الدُّنْيَا ، فَقَالَ : هُوَ لِأَنَّ لَهُمْ مُتَابَعَةَ الْمَنَى وَمُوَافَقَةَ الْهَوَى
 وَأَوْلَتْكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ، وَاللَّهُ بِصَبْرِ الْعِبَادِ ؛ أَنْزَلَ كُلَّ قَوْمٍ مَنزِلَهُ ، وَأَوْصَلَهُ
 إِلَى مَا لَهُ أَهْلُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا
 ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾

أَيُّ يَنْقَطِعُونَ إِلَيْنَا بِالْكَلِيَّةِ ، وَيَتَضَرَّعُونَ بَيْنَ أَيْدِينَا بِذِكْرِ الْمَحْنِ وَالرِّزْيَةِ ، وَأَوْلَتْكَ
 يَنَالُونَ مِنَّا الْقُرْبَةَ وَالْخُصُوصِيَّةَ ، وَالدَّرَجَاتُ الْعَلِيَّةَ ، وَالْقِسْمَ الْمَرْضِيَّةَ .

قوله جل ذكره : ﴿ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ
 وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴾

الصَّبْرُ حَبْسُ النَّفْسِ ، وَذَلِكَ عَلَى ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ :

صَبْرٌ عَلَى مَا أُمِرَ بِهِ الْعَبْدُ ، وَصَبْرٌ عَمَّا نَهِيَ عَنْهُ وَصَبْرٌ هُوَ الْوُقُوفُ تَحْتَ جَرِيَانِ حَكْمِهِ
 عَلَى مَا يَرِيدُ ؛ إِمَّا فِي فَوَاتٍ مَحْبُوبَةٍ أَوْ هَجُومٍ مَا لَا تَسْتَطِيعُهُ ^(١) .

فَإِذَا تَرَقَّيْتَ عَنْ هَذِهِ الصِّفَةِ - بِالْأَتَّصِيكِ مَشَقَّةٌ أَوْ تَنَالِ رَاحَةً - فَذَلِكَ رِضًا لَا صَبْرًا ^(٢) .

وَيُقَالُ الصَّابِرِينَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ ، وَالصَّادِقِينَ ، فِيمَا عَاهَدُوا اللَّهَ .

و « الْقَانِتِينَ » ، بِنَفْسِهِمُ بِالِاسْتِقَامَةِ فِي مَحَبَّةِ اللَّهِ .

(١) فَوَاتٍ الْمَحْبُوبِ صِدْقُهُ عَنْكَ وَهَجْرُهُ لَكَ ، وَالْهَجُومُ الَّذِي لَا تَسْتَطِيعُهُ هُوَ الَّذِي (يَرُدُّ عَلَى الْقَلْبِ بِقُوَّةِ
 الْوَقْتِ مِنْ غَيْرِ تَصْنَعٍ مِنْكَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَصَرَّفَهُ الْهَوَا جَمٌّ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ فَوْقَ مَا يَفْجُوهُ حَالًا وَقُوَّةً ، وَأَوْلَتْكَ
 سَادَاتُ الْوَقْتِ) الرِّسَالَةُ ص ٤٤ .

(٢) لَاحِظِ الْفَرْقَ بَيْنَ الرِّضَا وَالصَّبْرِ .

و « المستغفرين » عن جميع ما فعلوه لرؤية تقصيرهم في الله (١) .

ويقال : « الصابرين » بقلوبهم و « الصادقين » بأرواحهم و « القانتين » بنفوسهم ، و « المستغفرين » بألسنتهم .

ويقال « الصابرين » على صدق القصد و « الصادقين » في العهود و « القانتين » بحفظ الحدود و « المستغفرين » عن أعمالهم وأحوالهم عند استيلاء سلطان التوحيد .

ويقال « الصابرين » الذين صبروا على الطلب ولم يتعالوا بالهرب ولم يحنثوا من التعب ، وهجروا كل راحة وطلب . وصبروا على البلوى ، ورفضوا الشكوى ، حتى وصلوا إلى المولى ، ولم يقطعهم (٢) شيء من الدنيا والعقبى .

و « الصادقين » الذين صدقوا في الطلب فقصدوا ، ثم صدقوا حتى وردوا ، ثم صدقوا حتى شهدوا ، ثم صدقوا حتى وجدوا ، ثم صدقوا حتى فقدوا . . فترتيبهم قصد ثم ورود ثم شهود ثم وجود ثم خلود (٣) .

و « القانتين » الذين لازموا الباب ، وداوموا على تجرّع الاكتئاب ، وتركوا المحاب ، ورفضوا الأصحاب إلى أن تحققوا بالاقتراب .

و « المُتَّقِينَ » الذين جادوا بنفوسهم من حيث الأعمال ، (ثم جادوا بمسورهم من الأموال) (٤) ، ثم جادوا بقلوبهم بصدق الأحوال ، ثم جادوا بترك كل حظ لهم في العاجل والآجل ، استملاكاً عند القرب والوصول بما لقوا من الاضطلام والاستئصال (٥) .

و « المستغفرين » عن جميع ذلك إذا رجعوا إلى الصحو عند الاسحار يعني ظهور الإسفار ، وهو فجر القلوب لا فجر يظهر في الأقطار .

(١) قارن ذلك بما يحكيه المناوي في (طبقاته) وابن الجوزي في (صفة الصفوة) عن رابعة أنها كانت تردد : (استغفرنا يحتاج إلى استغفار لعدم الصدق فيه) .

(٢) قواطع الدنيا معروفة أما قواطع العقبى فهي تعليق العمل المبدول بالاجر ، إما الطمع في المثوبة أو الخوف من العقوبة .

(٣) هذا تلخيص دقيق للمعراج الروحي ينبغي أن تتأمل عنده لحسن فهمه واستيعابه .

(٤) مستدركة فيما بين السطور فأثبتناها في موضعها .

(٥) الاستئصال هو الذي عبر عنه القشيري في رسالته بقوله : (كأس تصطلمهم منهم وتفنيهم وتختطفهم ولا تبقيهم ، كأس لا تبقي ولا تذر ، نعوهم بالسكبية ، ولا تبقي شظية من آثار البشرية) الرسالة ص ٤٣

قوله جل ذكره : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾

أى عَلِمَ اللهُ وأخبر اللهُ وحكَمَ اللهُ بأنه لا إله إلا هو ، فهو شهادة الحق للحق بأنه الحق ، وأوَّلُ مَنْ شَهِدَ بأنه اللهُ — اللهُ ، فشَهِدَ في آزاله بقوله وكلامه وخطابه الأزلَى ، وأخبر عن وجوده الأحدى ، وكونه الصمدى ، وعونه القيومى ، وذاته الديمومى ، وجلاله السرمدى ، وجماله الأبدى . فقال : « شَهِدَ اللهُ » ثم في آباده ، « شَهِدَ اللهُ » أى بَيَّنَّ اللهُ بما نَصَبَ من البراهين ، وأثبت من دلائل اليقين ، وأوضح من الآيات ، وأبدى من البيّنات . فكلُّ جزءٍ من جميع ما خلق وافر ، ومن كتم العدم أظهر ، وعلى ما شاء من الصفة الذاتية حصل ، من أعيان مستقلة ، وآثار في (ثانى)^(١) وجودها مضحكة ، وذوات الالافاة قابلة ، وصفات في المحال متعاقبة — فهو لوجوده مَفْصُح ، ولربوبيته مَوْضُح ، وعلى قِدَمِهِ شاهد ، وللعقول مُخْبِر بأنه واحد ، عزيز ماجد ، شهد سبحانه بجلال قدره ، وكمال عزه ، حين لا يجد ولا جهود^(٢) ولا عرفان لمخلوق ولا عقل ، ولا وفاق ، ولا كفر ، ولا حدثان ، ولا غير ، ولا إلحاد ، ولا شرك ، ولا فهم ولا فكر ، ولا سماء ولا فضاء ، ولا ظلام ولا ضياء ، ولا وصول للمزدوجات^(٣) ، ولا فضول باختلاف الآفات .

قوله جل ذكره : ﴿ والملائكة ﴾

لم يؤيد شهادته بوحدايته بشهادة الملائكة بل أسعدهم وأيدهم ، حين وفقهم بشهادته وسددهم ، وإلى معرفة وحدانيته أرشدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وأولو العلم ﴾

وهم أولياء بنى آدم إذ علموا جلال قدرته ، وعرفوا نعت عزته فأكرمهم حيث قرن شهادته بشهادتهم ، فشهدوا عن شهود وتعيين ، لا عن ظن وتخمين ، إن لم يدر كوه — اليوم —

(١) ربما كانت في الأصل في (شان) وجودها ... بتخفيف الهبز .

(٢) ربما كانت في الأصل (جعود) ، ويحتمل أنها (جهود) فيكون المقصود الجهود الإنسانية الكسبية .

(٣) ربما قصد منها كل شيء وضده ، وربما كانت (للدراجات) .

ضرورة وحسباً، لم يعتقدوه ظناً وحَدَساً؛ تعرّف إليهم فعرفوه، وأشهدهم فلذلك شهدوا، ولو لم يقل لهم إنه من هو لَمَا عرفوا مَنْ هو.

ولكن العلماء يشهدون بصحو عقولهم، والمؤحِّدون يشهدون بعد نحودهم؛ فهم كما قيل:

مُسْتَهْلِكُونَ بقر الحق قد هَمَدُوا واستنطِقُوا بعد افتنائهم بتوحيد

فالمجربى عليهم ما يبدو منهم — سواهم، والقائم عنهم بما هم عليه وبه — غيرهم، ولقد كانوا لكنهم بانوا، قال قائلهم:

كتابي إليكم بعد موتى بديلة ولم أدرِ أُنِي بعد موتى أكتب

وأولو العلم على مراتب: فبين عالمٍ نَعْنَهُ وفاق ورهبانية، ومن عالم وصفه فناء وربانية، وعالم يعرف أحكام حلاله وحرامه، وعالم يعلم أخباره وسننه وآثاره، وعالم يعلم كتابه ويعرف تفسيره وتأويله، ومحكمه وتنزيله، وعالم يعلم صفاته ونعوته ويستقوى حججه وتوحيده بمحدث يخرج (.....) (١)، وعالم لاطفه حتى أحضره ثم كاشفه فقهره، فالاسم باقي، والعين محو، والحكم طارق والعبد محق، قال قائلهم:

بنو حق غدوا بالحق صِرْفاً فنتع الخلق فيهمو مستور

وليست الإشارة من هذا إلا إلى فنائهم عن إحساسهم، وعند علمهم بأنفسهم، فأما أعمالهم (٢) أعيانهم فمخلوقة، وما يفهم بذواتهم من أحوالهم فمبسوطة، وذات الحق لا توصف بقبول حدثان، وصفات ذاته لا تقبل اتصالاً بالغير ولا انفصالاً عن الذات، تقدس الحق عن كل ضدٍّ وندٍّ، ووصل وفصل، وجمع وفرق، وعين وخلق، وملاك وفلك، ورسم وأثر، وعبد وبشر، وشمس وقر، وشخص وعبّر.

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾.

(١) مشبهة.

(٢) زجج أنه في الأصل (وأعيانهم) وأن الواو سقطت من الناسخ أي أنهم وما يصنعون — من خلق الله، وذلك الأصل من الأصول الكلامية عند التشيرى.

الَّذِينَ الَّذِينَ يَرْضِيهِ ، وَالَّذِي حَكَمَ لِصَاحِبِهِ بِأَنَّهُ يُجَازِيهِ وَيُعَلِّمُهُ ، وَبِالْفَضْلِ يُلَقِّبُهُ — هُوَ
الإسلام .

وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِخْلَاصُ وَالِاسْتِسْلَامُ ، وَمَا سِوَاهُ فَرْدُودٌ ، وَطَرِيقُ النِّجَاةِ عَلَى صَاحِبِهِ
مَسْدُودٌ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْضًا مِنْهُمْ ،

وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعٌ

الْحِسَابُ ﴾ .

جَاءَهُمُ الْعِلْمُ الَّذِي عَلَيْهِمْ حُجَّةٌ ، لَا لِلْمَعْرِفَةِ الَّتِي لَهَا بَيَانٌ وَحُجَّةٌ ، فَأَصْرُوا عَلَى الْجُحُودِ ،

لَأَنَّهُمْ حُجِّبُوا عَنْ مَحَلِّ الشُّهُودِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ فَإِنْ حَاجُوكَ فَقُلْ أَصَلَّمْتُ وَجْهِي

لِلَّهِ وَمَنْ اتَّبَعَنِي ، وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا

الْكِتَابَ وَالْأَمِينَ أَصَلَّمْتُمْ ، فَإِنْ

أَسَلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا ، وَإِنْ تَوَلَّوْا

فَأِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ ، وَاللَّهُ بَصِيرٌ

بِالْعِبَادِ ﴾ .

طَالَعَهُمْ بَعَيْنَ التَّصْرِيفِ كَيْلًا يَفْتَرِقُ بِكَ الْحَالَ فِي شُهُودِ اخْتِلَافِهِمْ وَتَبَايُنِ أَطْوَارِهِمْ ؛

فَإِنَّ مَنْ طَالَعَ الْبُكَائِنَاتِ بَعَيْنَ الْقُدْرَةِ عَلِمَ أَنَّ الْمَشْتَبَهَ لِلْكَلِّ — عَلَى مَا اخْتَصَّ بِهِ كُلُّ وَاحِدٍ

مِنَ الْكُلِّ — وَاحِدٌ .

فَأَذَعُهُمْ جَهْرًا بِجَهْرٍ ، وَاشْهَدَ تَصْرِيفَنَا إِيَّاهُمْ سِرًّا بِسِرٍّ ، وَاشْغَلَ لِسَانَكَ بِنَصَحَتِهِمْ ، وَفَرَّغَ

قَلْبِكَ عَنْ حُدَيْثِهِمْ ، وَأَفْرَدَ سِرِّكَ عَنْ شُهُودِهِمْ ، فَلَيْسَ الَّذِي كَلَفْنَاكَ مِنْ أُمُورِهِمْ إِلَّا الْبَلَاغُ ،

وَالْمُجْرِي لِلْأُمُورِ وَالْمَبْدَى — نَجْنِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ

النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ ، وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ

يأمرون بالتسبط من الناس فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابِ أَلِيمٍ ❀ .

إن الذين ربطناهم بالخلدان ووسمناهم بوصف الحرمان — أَخْبِرْهُمْ — بأن إعراضنا عنهم مؤبد ، وأن حكمتنا سبق بنقلهم عن دار الجنان إلى دار الهوان ، من الخلدان والحرمان إلى العقوبة والنيران .

قوله جل ذكره : ❀ أولئك الذين حَبِطت أعمالهم
في الدنيا والآخرة وما لهم من
ناصرين ❀

أولئك الذين ليس لهم — اليوم — توفيق بأعمالهم ، ولا غداً لتحقيق لأعمالهم ، وما ذلك إلا لأنهم فقدوا في الدارين نصرتنا ، ولم يشهدوا عِزَّنَا وقدرتنا .

قوله جل ذكره : ❀ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ
الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ
ليحْكَمَ بينهم ثم يتَوَلَّى فريق منهم
وهم مُّعْرِضُونَ ❀

امتحناك بدعوة من سبق علمنا بأنهم لا يستجيبون ، فاصبر على ما أُمِرْتَ فيهم ، واعلم سوء أحوالهم ، فإنهم أهل التوَلَّى عن الإجابة ، لأنهم فقدوا منا حسن التجلي بسابق الإرادة .

قوله جل ذكره : ❀ ذلك بأنهم قالوا لَنْ نَمَسَّ النارَ
إلا أياماً معدودات ، وغرَّهم في دينهم
ما كانوا يفترون ❀

عاقبتهم في الدنيا بالاستدراج حتى حكموا لأنفسهم بالنجاة وتخفيف العقاب ، وسوف يعلمون تضاعف البلاء عليهم ، ومحسبون أنهم على شيء ألا أنهم هم الكاذبون .

ظن المخطئون حكماً . . .

﴿ فكيف إذا جمعناهم ليومٍ لا ريب
فيه ووفيت كل نفسٍ ما كسبت
وهم لا يُظلمون ﴾

هذه كلمة تعجب لما أخبر به عن تعظيم الأمر، وتفخيم الشأن عند بهتة عقولهم ودهشة
أسرارهم، واتقطاع دواعيهم، وانخلاع قلوبهم من مكانها، وثرأقيها إلى تراقيهم، ثم ما يلقونه
من الحساب والعتاب، والعذاب والعقاب، وعدم الإكرام والإيجاب، وما في هذا الباب .
وقيامة الكفار يوم الحشر، وقيامه الأحياء في الوقت، ولشرح هذا تفسير طويل (١).

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ ﴾

«اللهم» معناها يا الله والميم في آخرها بدل عن حرف النداء وهو يا . فهذا تعليم الحق كيفية
النساء على الحق، أى صفتى بما أستحيفه من جلال القدر فقل: يا مالك الملك لا شريك لك
ولا معين، ولا ظهير ولا قرين، ولا مقاسم لك في الذات، ولا مساهم في الملك،
ولا معارض في الإبداع .

﴿ تُوْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ
الملك ممن تشاء ﴾

حتى نعلم أن الملك لك، والملك من المخلوقين من تدلّل له، ومنزوع الملك من تكبر
عليه؛ فجعل الخلق في تدلّهم للحق، وعزّهم في محوهم فيه، ويقاؤهم في فناهم به
﴿ وتُعزّضُ مَنْ تَشَاءُ ﴾

بعض ذاتك .

﴿ وتُنزِلُ مَنْ تَشَاءُ ﴾

بجذلائك .

وتعز من تشاء بأن تهديه ليشهدك ويوحّدك، وتذل من تشاء بأن يجحدك ويفتدك . وتعزّض

(١) من كلام القشيري في هذا الخصوص في موضع آخر من هذا الكتاب :
(والقيامة عند هؤلاء نفوس كل يوم غير مرة بالهجر والنوى والفرق ، وليس لها كاشف غير سبجانها)

من تشاء بيمن إقبالك ، وتذل من تشاء بوحشة إعراضك . وتعز من تشاء بأن تؤنسه بك ، وتذل من تشاء بأن تشغله عنك . وتعز من تشاء بأن تشغله بك ، وتذل من تشاء بأن تشغله عنك . وتعز من تشاء بسقوط أحكام نفسه ، وتذل من تشاء بغلبة غاغة نفسه . وتعز من تشاء بطوالع أنسه وتذل من تشاء بطوارق^(١) نفسه . وتعز من تشاء ببسطه بك ، وتذل من تشاء بقبضه عنك .

وتؤتى الملك من تشاء بشد نطاق خدمتك ، وتترزع الملك ممن تشاء بنفيه عن بساط عبادتك^(٢) . تؤتى الملك من تشاء بإفراذ سيره لك وتترزع الملك ممن تشاء بأن تربط قلبه بمخلوق ، وتعز من تشاء بإقامته بالإرادة ، وتذل من تشاء برده إلى ما عليه أهل المادة .

﴿ بيدك الخير ﴾

ولم يذكر الشر حفظاً لأداب الخطاب ، وتفاؤلاً بذكر الجميل ، وتطهيراً من ذكر السوء .

﴿ إنك على كل شيء قدير ﴾

من الحجب والجذب ، (والنصرة)^(٣) والخذلان ، والأخذ والرد ، والفرق والجمع ، والقبض والبسط .

قوله جل ذكره : ﴿ تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي ، وترزق من تشاء بغير حساب ﴾

(١) الطوارق في اللغة ما يطرق بالليل ، وروى عن النبي (ص) أنه كان يدعو : « وأعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير » .
وعن بعض المشايخ : يطرق سمى علم من علوم أهل الحقائق فلا أدعه أن يدخل قلبي إلا بعد أن أعرضه على الكتاب والسنة . (اللمع للطوسي ص ٤٢٢) .
(٢) وردت (عبادك) والأصوب أن يقال (عبادتك) لأن العبودية لا تنتفي عن مخلوق ، أما العبادة فهي حالة مخصوصة يمان عليها العبد أو لا يمان ، فالعبد إما في العبادة أو في العادة :
(٣) أضفنا هذه الكلمة من عندنا حتى يتم الانسجام الداخلى للأسلوب ويكون المعنى أوضح ، ونحن في هذه الإضافة - كعادتنا دائماً - متبثلين النهج الذى يسلكه القشيري في مثل هذا المواضع .

تولج الليل في النهار حتى يَغْلِبَ سلطانُ ضياءِ التوحيدِ فلا يَبْقَى من آثارِ النفسِ وظلماتها
شيءٌ ، وتولج النهار في الليل حتى كأن شمسَ القلوبِ كُسِفَتْ ، أو كأن الليل دام ، وكأن
الصباح فُقِدَ .

وتخرج الحى من الميت حتى كأن الفترة لم تكن ، وعهد الوصال رجع فتيةً ، وعودُ
القلوبِ صار غضناً طريةً .

وتخرج الميت من الحى حتى كأن شجرة البرم أورقت شوكاً وأزهرت شوكةً ، وكأن
اليأس لم يجد خيراً ، ولم يشم ريحاً ، وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة .

﴿ وترزق من تشاء بغير حساب ﴾

حتى لا (كدر)^(١) ولا جهد ولا عرقَ جبينٍ ، ولا تعبَ يمينٍ . ليله روح وراحة ،
ونهازه طرب وبهجة ، وساعاته كرامات ، ولحظاته قربات ، وأجناس أفعاله على التفصيل
لا يحضرها لسان ، ولا يأتي على اسقنصاء كنهها عبارة ولا بيان .

وفيها لو حنا من ذلك تنبيه على طريق كيفية الإفصاح عنه .

ويقال لما قال : « وتزعج الملك ممن تشاء انكسر حمار كل ظان أنه ملك لأنه شاهد ملكه
يعرض للزوال فَعَلِمَ أن التذلل إليه في استبقاء ملكه أولى به من الإعجاب والإدلال .

ويقال المَلِكُ في الحقيقة — مَنْ لا يشغله شيء بالالتفات إليه عن شهود من هو المَلِكُ
على الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء

من دون المؤمنين ﴾

من حتمائق الإيمان للموالاتة في الله والمعاداة في الله .

وأولى مَنْ تسومه الهجران والإعراض عن الكفار — نفسك ؛ فإنها مجبولة على

(١) ترجح أنها (كدر) بدون راء ، ومع ذلك فالعنى يتقبل كليهما .

المجوسية حيث تقول : لى ومنى وبى (١) ، وقال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار (٢) » .

وإن الإيمان فى هذه الطريقة عزيز ، ومن لا إيمان له بهذه الطريقة من العوام — وإن كانوا قد بلغوا من الزهد والجهد مبلغاً عظيماً — فليسوا بأهل لموالاةك ، والشكل بالشكل أليق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيَحْذَرِكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ، وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾

صحبة الحق سبحانه وقربته لا تكون مقرونة بصحبة الأضداد وقربتهم — ألبتة .
« ويحذركم الله نفسه » : هذا خطاب للخواص من أهل المعرفة ، فأما الذين زلت رتبتهم عن هذا فقال لهم : « واتقوا النار التى . . . » وقال : « واتقوا يوماً ترجعون . . . » إلى غير ذلك من الآيات .

ويقال : « يحذركم الله نفسه » أن يكون عندكم أنكم وصلتم ؛ فإن خفايا المسكر تعترى الأكاير ، قال قائلهم :

وَأَمِنْتُهُ فَأَتَاخِ لِي مِنْ أَمْنِي مَكْرًا ، كُنَّا مِنْ يَأْمَنِ الْأَحْبَابِ

ويقال « يحذركم الله نفسه » لأن يجرى فى وهم أحد أنه يصل إليه مخلوق ، أو يطا بساط العزِّ قَدَمُ همة بشر ، جلَّتْ الأحدية وعزَّتْ !
وإنَّ من ظنَّ أنه أقرهم إليه فى الحقيقة أنه أبعدهم عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ تَحْسَبُوا مَافِي صُدُورِكُمْ أُوتِبْدُوهُ

يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِى السَّمَاوَاتِ

(١) وإلى هذا يشيرون حين يقولون (التوحيد إسقاط الباءات) الرسالة ص ١٤٩ . لأن التوحيد الحق لا يفتنى شعورك بما سوى الموحَّد ، ولكن النفس مجبولة على الدعوى . وهذا شرك خفى .
(٢) سورة التوبة آية ١٢٣ .

وما في الأرض والله على كل شيء

قدير ❁

لا يَغْرُبُ معلوم عن علمه ، فلا تحتشم من نازلة بك أسوءك ، فمن قريب سيأتيك الغوث والإجابة ، وعن قريب سيزول البلاء والمحنة ، ويعجل المدد والكفاية .

قوله جل ذكره : ❁ **يَوْمَ نَجِدُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا** ❁ .

وَدَّ أهل الطاعات أن لو استكثرُوا منها ، وودَّ أهل المخالفات أن لو كبحوا لجامهم عن الركض في ميادينهم ، قال قائلهم :

ولو انني أُعْطِيتُ من دهرى المني وما كلُّ من يُعْطَى المني بِمُسَدِّدٍ
لَقُلْتُ لأيامٍ مَّصْنِينِ : ألا ارجى وقلتُ لأيامٍ أتينُ ألا ابعدي

قوله جل ذكره : ❁ **ويحذركم الله نفسه** والله رءوف بالعباد ❁ .

الإشارة من قوله : « ويحذركم الله نفسه » للعارفين ، ومن قوله « والله رءوف بالعباد » للمستأنفين ، فهؤلاء أصحاب العنف والعنوة ، وهؤلاء أصحاب التخفيف والسهولة .

ويقال لما قال : « ويحذركم الله نفسه » اقتضى أسمع هذا الخطاب تحويلهم (١) فقال مقرونًا به « والله رءوف بالعباد » لتحقيق تأميلهم ، وكذلك سنَّه يطمعهم (٢) في عين ما يروعه .

ويقال أفنهم بقوله « ويحذركم الله نفسه » ثم أحياهم وأبقاهم بقوله « والله رءوف بالعباد »

(١) ربما يقصد القشيري تحويلهم من الخوف إلى الرجاء ، فبعد أن خوفهم نفسه أطمعهم في رافتة .
(٢) وردت (يطمعهم) وواضح أنها خطأ في النسخ فأصلعناه بما يلائم السياق .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

« تحبون الله » فرق ، و « يحببكم الله » جمع .

« تحبون الله » مشوب بالعلمة ، و « يحببكم الله » بلا علة ، بل هو حقيقة الوصلة . ومحبة العبد لله حالة لطيفة يجدها من نفسه ، وتحمله تلك الحالة على موافقة أمره على الرضا دون الكراهية ، وتقتضى منه تلك الحالة إثباره — سبحانه — على كل شيء وعلى كل أحد .
وشرط المحبة ألا يكون فيها حظُّ بجمال ، فمن لم يقنَّ عن حظوظه بالكافية فليس له من المحبة شظية .

ومحبة الحق للعبد إرادته إحسانه إليه ولطفه به ، وهي إرادة فضلٍ مخصوص ، وتكون بمعنى ثنائه سبحانه عليه ومدحه له ، وتكون بمعنى فضله المخصوص معه ، فعلى هذا تكون من صفات فعلة .

ويقال شرط المحبة امتحاء كليتك عنك لاستهلاكك في محبوبك ، قال قائلهم .

وما الحبُّ حتى تنزف العين بالبكاء وتخرس حتى لا تجيب المناديا

وهذا فرق^(١) بين الحبيب والخليل ؛ قال الخليل : « فمن تبعني فإنه مني » .

وقال الحبيب : « فاتبعوني يحببكم الله » .

فإن كان مُتَّبِعُ الخليل « منه » إفضالاً فإن متابع الحبيب محبوب الحق سبحانه ، وكفى بذلك قرينة وحالا .

ويقال قطع أطاع الكافة أن يسلم لأحدٍ نفس إلا ومقتداهم وإمامهم سيد الأولين والآخرين محمد صلى الله عليه وسلم .

ويقال في هذه الآية إشارة إلى أن المحبة غير معلولة وليست باجتلاب طاعة ، أو التجرد

(١) وردت (فراق) وهي خطأ من الناسخ ، إذ المراد التفرقة بين موقف المصطفى (ص) وإبراهيم عليه السلام .

عن آفة لأنه قال يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ، بين أنه يجوز أن يكون عبداً له فنون كثيرة ثم يحب الله ويحببه الله .

ويقال قال أولاً : « يحببكم الله » ثم قال : « ويغفر لكم ذنوبكم » واو او تقتضى الترتيب ليُعلم أن المحبة سابقة على الغفران ؛ أولاً يحبهم ويحبونه (وبعد) يغفر لهم ويستغفرونه ، فالمحبة توجب الغفران لأن العفو يوجب المحبة .

والمحبة تشير إلى صفاء الأحوال ومنه حبب الأسنان^(١) وهو صفاؤها .

والمحبة توجب الاعتكاف بمحضرة المحبوب في السر .

ويقال أحب البعير إذا استناخ فلا يبرح بالضرب .

والحب حرفان حاء وباء ، والإشارة من الحاء إلى الروح ومن الباء إلى البدن ، فالحب لا يدخر عن محبوبه لا قلبه ولا بدنه .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا

فإن الله لا يحب الكافرين ﴾ .

أمرهم بالطاعة ثم قال : « فإن تولوا » أى قصرُوا في الطاعة بأن خالفوا ، ثم قال : « فإن الله لا يحب الكافرين » لم يقل العاصين بل قال الكافرين ، ودليل الخطاب أنه يجب للمؤمنين وإن كانوا عصاة^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل

إبراهيم وآل عمران على العالمين *

ذرية بعضها من بعض والله

سميع عليم ﴾

اتفق آدم وذريته في الطينة ، وإنما الخصوصية بالاصطفاء الذى هو من قبيله ، لا بالنسب ولا بالسبب .

(١) وردت (الإنسان) وهي خطأ من الناسخ (أنظر الرسالة ص ١٥٨) .

(٢) فالؤمن العاصى منزلة بين المنزلتين : الإيمان والكفر - في نظر التشيخ المتكلم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَتْ امْرَأَةٌ عِمْرَانُ رَبِّ إِنِّي
 نذرتُ لك ما في بطني محرراً ، فتقبلُ
 مني إنك أنت السميع العليم *
 فلما وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا
 أُنْثَى ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ، وَبِئْسَ
 الذِّكْرُ كَالْأُنْثَى ، وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ
 وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ
 الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ .

المحرَّرُ الذي ليس في رِقِّ شيء من المخلوقات ، حرَّره الحق سبحانه في سابق حكمه عن
 رق الاشتغال بجميع الوجوه والأحوال . فلما نذرت أم مريم ذلك ، ووضعتها أنثى خجلت ،
 فلما رأتها قالت « ربِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أَنْثَى » وهي لا تصلح أن تكون محرراً فقال تعالى :
 « وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ » ولعمري ليس الذكر كالأنثى في الظاهر ، ولكن إذا تقبلها الحق
 - سبحانه وتعالى - طلع عنها كل عجيبة .

ولما قالت « إِنِّي نذرتُ لك ما في بطني محرراً » قالت « فَتَقَبَّلْ مِنِّي » فاستجاب ،
 وظهرت آثار القبول عليها وعلى ابنها ، ونجا بحديتها عالمٌ وهلك بسببها عالمٌ ، ووقعت الفتنة
 لأجلهما في عالم .

قالت : « وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » استجارت
 بالله من أن يكون للشيطان في حديثها شيء بما هو الأسهل ، لتنام ما هم به من أحكام القلوب .

قوله جل ذكره : ﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا
 نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾

حيث بَلَّغَهَا فوق ما تَمَنَّتْ أمها ، ويقال تقبلها بقبول حسن حتى أفردتها لطاعته ،
 وتولاهما بما تولى به أوليائه ، حتى أفضى جميع من في عصرها العجب من حسن توليه أمرها ،
 وإن كانت بنتاً .

ويقال القبولُ الحَسَنُ حَسَنٌ تَزِينُهُ لِمَا مَعَ عِلْمِهِ — سَبْحَانَهُ — بِأَنَّهُ يُقَالُ فِيهِ بِسَبَبِهَا مَا يُقَالُ، فَلَمْ يُبَالِ بِقُبْحِ مَقَالِ الْأَعْدَاءِ .

أَجْدُ الْمَلَامَةَ فِي هَوَاكِ لَذِيذَةٍ حُبًّا لَذِكْرِكَ فَلِيَسْنِي الْيَوْمُ

وَمَا قِيلَ :

لِيَقْبَلَ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ فَإِنِّي لَا أُبَالِي

ويقال القبول الحسن أن ربَّها على نعت العصمة حتى كانت تقول : « إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً » .

« وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا » حتى استقامت على الطاعة ، وآثرت رضاه — سَبْحَانَهُ — فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ ، وَحَتَّى كَانَتْ الثَّمَرَةُ مِنْهَا مِثْلَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهَذَا هُوَ النَّبَاتُ الْحَسَنُ ، وَكَفَلَهَا زَكْرِيَا . وَمِنَ الْقَبُولِ الْحَسَنِ وَالنَّبَاتِ الْحَسَنِ أَنْ جَمَلَ كَافَلَهَا وَالْقِيمَ بِأَمْرِهَا وَحَفِظَهَا نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِثْلَ زَكْرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَدْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ رَأَيْتَ لِي طَالِبًا فَكُنْ لَهُ خَادِمًا .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ

وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ، قَالَ : يَا مَرْيَمُ

أَنَّى لَكَ هَذَا ؟ قَالَتْ : هُوَ مِنْ

عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَرَزَقَ مِنْ يَشَاءِ

بِفَيْضِ حِسَابٍ ﴿

مِنْ أَمَارَاتِ الْقَبُولِ الْحَسَنِ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ تَوْجِدُ إِلَّا فِي الْمِحْرَابِ ، وَمِنْ كَانَ مَسْكَنُهُ وَمَوْضِعُهُ الَّذِي يَتَعَبَّدُ فِيهِ وَهَنَّاكَ يَوْجِدُ الْمِحْرَابَ — فَذَلِكَ عِبَادَةٌ عَزِيزَةٌ .

ويقال من القبول الحسن أنه لم يطرح أمرها كله وشغلها على زكريا عليه السلام ؛ فكان إذا دخل عليها زكريا ليطعمها بطعام وجدَّ عندها رزقًا ليعلم العاملون أن الله — سَبْحَانَهُ — لَا يُبَلِّغُ شُغْلَ أَوْلِيَائِهِ عَلَى غَيْرِ (١) ، وَمِنْ خَدَمِ وَلِيًّا مِنْ أَوْلِيَائِهِ كَانَ هُوَ فِي رَفْقِ الْوَلِيِّ لَا إِنَّهُ

(١) وردت على (عين) وهي خطأ في النسخ .

تكون عليه مشقة لأجل الأولياء . وفي هذا إشارة لمن يخدم الفقراء أن يعلم أنه في رفق الفقراء .
 ثم كان زكريا عليه السلام يقول : أئنّى لك هذا ؟ لأنه لم يكن يعتقد فيها استحقاق تلك
 المنزلة ، وكان يخاف أن غيره يغلبه ويتهمز فرصة تعهدا ويسبقه بكفاية شغلها ، فكان يسأل
 ويقول : أئنّى لك هذا ؟ ومن أتاك به ؟

وكانت مريم تقول : هو من عند الله لا من عند مخلوق ، فيكون لزكريا فيه راحتان :
 إحداها شهود مقامها وكرامتها عند الله تعالى ، والثانية أنه لم يغلبه أحد على تعهدا ، ولم يسبق
 به . قوله « كلما دخل عليها زكريا المحراب » فلفظة كلما للتكرار^(١) وفي هذا إشارة : وهو أن
 زكريا عليه السلام لم يدّر تعهدا — وإن وجد عندها رزقا — بل كل يوم وكل وقت كان
 يتفقد حالها لأن كرامات الأولياء ليست مما يجب أن يدوم ذلك قطعاً ، فيجوز أن يظهر الله
 ذلك عليهم دائماً ، ويجوز ألا يظهر ، فما كان زكريا عليه السلام يعتمد على ذلك فيترك تفقد
 حالها ، ثم كان يُجِدُّ السؤال عنها بقوله : « يا مريم أئنّى لك هذا ؟ » لجواز أن يكون الذى
 هو اليوم لا على الوجه الذى كان بالأمس ، فإنه لا واجب على الله سبحانه^(٢) .

وقوله : « إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » إيضاح عن عين التوحيد ، وأن رزقه
 للعباد ، وإحسانه إليهم بمقتضى مشيئته ، دون أن يكون مَعْلَلًا بطاعتهم ووسيلة عباداتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكْرِيَا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ
 لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ
 سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾

أى لما رأى كرامة الله سبحانه معها ازداد يقيناً على يقين ، ورجاء على رجاء ، فسأل الولد
 على كبر سنّه ، وإجابته إلى ذلك كانت تقضاً للعادة .

(١) أى لتكرار زيارة زكريا لها مرة بعد مرة .

(٢) هنا إشارة دقيقة تتصل بذهب التشيرى - الذى يخالف المعتزلة - أنه لا وجوب على الله في إثابة
 المطيع ، لأن طاعة المطيع ليست زينة لله ، ومعصيته ليست شيئاً لله ، وإنما العول عليه فضل الله ، وهذا
 لا علة له ، ولا وجوب على الله فيه .

ويقال إن زكريا عليه السلام سأل الولدَ ليكونَ عوناً له على الطاعة ، ووأرثاً من نَسَلِهِ في النبوة ، ليكونَ قائماً بحقِّ الله ، فلذلك استحق الإجابة ؛ فان السؤال إذا كان لحقِّ الحقِّ — لا لحظِّ النَّفْسِ — لا يكون له الرد^(١) .

وكان زكريا عليه السلام يرى الفاكهة الصيفية عند مريم في الشتاء ، وفاكهة الشتاء عندها في الصيف ، فسأل الولد في حال الكِبَر ليكون آية ومعجزة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ فِي الْمِحْرَابِ ﴾ .

لما سأل السؤال ، ولزم الباب أُنْتَهُ الإجابة .

وفيه إشارة إلى أن من له إلى الملوك حاجة فعليه بملازمة الباب إلى وقت الإجابة .

ويقال حكم الله — سبحانه — أنه إنما يقبل بالإجابة على من هو مُعَانِقٌ لخدمته ، فأما مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الطَّاعَةِ أَلْتَقَاهُ فِي ذُلِّ الْوَحْشَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

قيل سمَّاه يحيى لحياة قلبه بالله ، ولسان التفسير أنه حي به عقر أهله .

ويقال إنه سبب حياة من آمن به بقلبه .

قوله : مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ : أن تصديقه بكلمة « الله » فيما تعبد به أو هو مكوّن بكلمة الله .

وقوله « وسيداً » : السيّد من ليس في رق مخلوق ، تحرّر عن أسر هواه وعن كل مخلوق ، ويقال السيد من تحقق بعلايته سبحانه ، ويقال السيد من فاق أهل عصره ، وكذلك كان يحيى عليه السلام .

(١) الرد منا معناه الرفض .

ويقال سيد لأنه لم يطلب لنفسه مقاما ، ولا شأهدَ لنفسه قَدْرًا . ولما أخلص في تواضعه
لله بكل وجهٍ رَقَّاه على الجملة ، وجعله سيدا للجميع .

وقوله « وحصورا » أى مُعْتَقًا من الشهوات ، مكفيا أحكام البشرية مع كونه من جملة
البشر . ويقال متوقيا عن المطالبات ، مانعا نفسه عن ذلك تعززا وتقربا ، وقيل منبعته
استنصالات بواده الحقائق عليه فلم يبق فيه فضلٌ لحظٌّ .
« ونبيًّا من الصالحين » أى مستحقا لبلوغ رتبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال ربُّ أنى يكون لى غلام
وقد بلغنى الكبرُ وامرأتى عاقِرٌ
قال كذلك الله يفعل ما يشاء ﴾ .

قيل كان بين سؤاله وبين الإجابة مدة طويلة ولذلك قال : أنى يكون لى غلام ؟
ويحتمل أنه قال : بأى استحقاقٍ منى تسكون لى هذه الإجابة لولا فضلك ؟
ويحتمل أنه قال أنى يكون هذا : أعلى وجه التبنى أم على وجه التناسل ؟
ويحتمل أنه يكون من امرأة أخرى سوى هذه التى طعنت فى السن أو من جهة
التسرُّى بمملوكة ؟ أم من هذه ؟
فقيل له : لا بل من هذه ، فإنكما قاسيتما وحشة الافراد معا ، فكذلك تكون بشارة
الولد لكما جميعا .

قوله جل ذكره : ﴿ قال ربُّ اجعل لى آية قال آيتك
ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا ﴾
طلب الآية ليعلم الوقت الذى هو وقت الإجابة على التعمين لا لشك له فى أصل الإجابة .
وجعل آية ولايته ^(١) فى إمساك لسانه عن المخلوقين مع انطلاقها مع الله بالتسبيح ، أى
لا تمتنع عن خطابى فإنى لا أمتنع أولياى من مناجاتى .

(١) وردت (دلالته) وقد تكون مقبولة فى المعنى أيضا .

قوله جل ذكره: ﴿وَذَكَرَ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾ .

بقلبك ولسانك في جميع أوقاتك .

﴿ وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ .

في الصلاة الدائمة .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ

اصطفاك وطهرَكِ واصطفاك على

نساء العالمين ﴾ .

يجوز أن يكون هذا ابتداء خطاب من الملائكة على مريم من قبلهم رفعا بشأنها ، ويجوز أن تكون قد سمعت كلامهم وشاهدتهم ، ويجوز أنها لم تشاهدهم وأنهم هتفوا بها : إن الله اصطفاك بتفضيلك ، وإفراذك من أشكالك وأندادك ، وطهرَكِ من الفحشاء والمعاصي بجميل العصمة ، وعن مباشرة الخلق^(١) ، واصطفاك على نساء العالمين في وقتك .

وفائدة تكرار^(٢) ذكر الاصطفاء : الأول اصطفاك بالكرامة والمنزلة وعلو الحالة والثاني اصطفاك بأن سَمَّكَ بعيسى عليه السلام من غير أب ، ولم تشبهك امرأة — ولن تشبهك — إلى يوم القيامة ، ولذلك قال « على نساء العالمين » .

قوله جل ذكره: ﴿ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي

مع الرَّاكِعِينَ ﴾ .

لازمي بساط العبادة ، وداومي على الطاعة ، ولا تقصري في استئدامة الخدمة ، فكما أفردك الحق بمقامك ، كوني في عبادته أو حد زمانك .

قوله جل ذكره: ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ

(١) وما يقصد التشيبي من ذلك أنه أبعدا عن أن يباشرها الزوج شأن نساء العالمين .

(٢) لاحظ كيف يلتبس التشيبي معنى متجددا لكلمة تتكرر بلفظها — لأنه لا يرى أن في القرآن تكراراً إلا لدواعٍ متجدد .

وما كنتَ لديهم إذ يُلقون
أقلامهم أيهم يكفلُ مريمَ وما كنتَ
لديهم إذ يختصمون ﴿٢٤﴾

أى هذه القصص نحن عرفنا كهو (خا) طبناك بمانيها ، وإن قصصنا نحن عليك
هذا — فعزيزُ خطابنا ، وأعزُّ وأتمُّ من أن لو كنتَ مشاهداً لها .

قوله جل ذكره : ﴿٢٤﴾ إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله
يُبشِّرُكِ بكلمةٍ منه اسمهُ المسيح
عيسى ابن مريمَ وجيهاً في الدنيا
والآخرة . ومن المقربين . وَيُكَلِّمُ
الناسَ في المهديِّ وكهلاً . ومن
الصالحين ﴿٢٥﴾

لم يُبشِّرَها بنصيب لها في الدنيا ولا في الآخرة من حيث الحظوظ ، ولكن بشَّرها
بما أثبت في ذلك من عظيم الآيات ، وكونه نبياً لله مؤيداً بالمعجزة .

ويقال عرفها أن من وقع في تغليب القدرة ، وانتهى عند حكمه يلتقى من عجائب القدرة
مألا عهد به لأحد . ولقد عاشت مريم مدةً بجميل الصيت ، والاشتهار بالعفة ، فشوش
عليها ظاهر تلك الحال بما كان عند الناس بسبب استحقاق ملام ، ولكن — في التحقيق —
ليس كما ظنَّه الأغنياء^(١) الذين سكرت أبصارهم من شهود جريان التقدير .

وقيل إنه (.)^(٢) عرفها ذلك بالتدرج والتفصيل ، فأخبرها أن ذلك
الولد يعيش حتى يكلمَّ الناس صبياً وكهلاً ، وأن كيد الأعداء لا يؤثر فيه .
وقيل كهلاً بعد نزوله من السماء .

ويقال ربط على قلبها بما عرفها أنه إذا لم ينطق لسانها بذكر براءة ساحتها يُنطقُ اللهُ
عيسى عليه السلام بما يكون دلالة على صدقها وجلالتها .

(١) وردت (الأغنياء) والمعنى والسياق يرفضانها .

(٢) مشتبه .

قوله جل ذكره: ﴿ قَالَتْ رَبُّ أَلَيْسَ لِي وَلَدٌ

وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ، قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾

كما شاهدت ظهور أشياء ناقضة للعادة في رزقنا فكذلك ننقض العادة في خلق ولدٍ من غير مسيس بشر .

قوله جل ذكره: ﴿ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا ﴾

أى أراد إمضاء حُكْمٍ .

﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾

فلا ينعسر عليه إبداء ولا إنشاء .

ولما بسطوا فيها لسان الملامة أنطق الله عيسى عليه السلام وهو ابن يومٍ حتى قال :

﴿ إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

قوله جل ذكره: ﴿ وَيُعَلِّمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ

وَالْإِنْجِيلَ * وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفَخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا . بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُزَيِّدُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لَكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

وتلك آياته الظاهرة ، ودلالات القاهرة الباهرة من إحياء الموتى ، وإبراء الأكمه والأبرص ، والإخبار عما عملوه مُسرِّبين به ، إلى غير ذلك من معجزاته . وأخبر أنه

مصدق لما تقدمه من الشرائع ، ومختص بشريعة تنسخ بعض ما تقدمه ، وأقرهم على البعض — على ما نطق به تفصيل القرآن .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ ﴾ الآية .

حين بلغهم الرسالة واختلفوا — فمنهم من صدقه ومنهم من كذبه وهم الأكثرون — علم أن النبوة لا تنفك عن البلاء وتسليط الأعداء ، فقطع عنهم قلبه ، وصدق إلى الله قصده ، وقال لقومه : مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ لِيَسَاعِدُونِي عَلَى التَّجَرُّدِ لِحَقِّهِ وَالْخُلُوصِ فِي قَصْدِهِ ؟ فقال مَنْ انبسط عليهم آثار العناية ، واستخلصوا بآثار التخصيص : نحن أنصار الله ، آمنا بالله ، واشهد علينا بالصدق ، وليس يشكلك عليك (١) شيء ، مما نحن فيه .

﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾

وأما الباقون فجدوا في الشقاق ، وبالغوا في العداوة ، ودشوا له المكائد ، ومكروا ولكن أذاقهم الله وبال مكرهم ، فقوهموا أنهم صلبوا عيسى عليه السلام وقتلوه ، وذلك جبل منهم ، ولبس عليهم . فالله — سبحانه — رفع عيسى عليه السلام نبيه وولَّيه ، وحق الطرد واللعن على أعدائه ، وهذا مكرهم بهم : ﴿ وَمَكُرُوا مَكْرَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ نَحْنُ مُتَوَفِّيكَ ﴾ (الإشارة (٢) فيه إني متوفيك عنك ، وقابضك منك ، ورافعك من نعوت البشرية ، ومطهرك من إرادتك بالكلية ، حتى تكون مُصْرَفًا بِنَالِنَا ، ولا يكون عليك من

(١) ترجح أنها في الأصل : « يشكلك (علينا) شيء مما نحن فيه » ، لأن هذا الترجيح يقوى المعنى ، إذ يفصح عن مدى صحة إيمانهم ، أما إذا كانت (عليك) فيكون المعنى أن أنصاره طمأنوه عن أنفسهم ، وطلبوا إليه ألا يستشكلك (عليه) أمر من أمورهم ، بدليل ما أفصحوا عنه في الآية التالية .
(٢) تخدم هذه الإشارة في إبراز وتدعيم واحدة من أخطر قضايا الفكر الديني .

اختيارك شيء ، ويكون إسبال التولى عليك قائماً عليك . وهذا الوصف كان يظهر على يده إحياء الموتى ، وما كانت تلك الأحداث حاصلة إلا بالقدرة — جَلَّتْ .
ويقال طَهَّرَ قلبه عن مطالعة الأغيار ، ومشاهدة الأمثال والآثار ، في جميع الأحوال والأطوار .

﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا كَفُورًا فَتُجَازَىٰ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾
﴿ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾

بالنصرة والقهر والحجة .

ومتبعوه مَنْ لَمْ يُبَدِّلْ دِينَهُ وَمَنْ هُوَ عَلَىٰ عَقِيدَتِهِ فِي التَّوْحِيدِ — وهم المؤمنون ، فَهُمْ عَلَى الْحَقِّ ، إلى يوم القيامة لهم النصر ، ثم إن الله سبحانه يحكم — يوم القيامة — بينه وبين أعدائه . فأما الكفار ففي الحجيم وأما المؤمنون ففي النعيم .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ

وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴾

ذلك نتلوه عليك يا محمد ، نعرفك معانيه بما نوحى إليك ، لا بتكلفك ما تصل إلى علمه ، أو بتعلمك من الأمثال ، أو استنباطك ما تنزع من الاستدلال .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ

آدَمَ . . . ﴾ الآية

حَصَّهٖمَا^(١) بتطهير الروح عن التناسخ في الأضلاب وأفرد آدم بصفة البدء ، وعيسى عليه السلام بتخصيص نفخ الروح فيه على وجه الإعزاز ، وهما وإن كانا كبيرى الشأن فنقص الحدثنان والمخلوقية لازم لهما :

﴿ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ . . . ﴾ الآية

(١) وردت (خصها) والصحيح خصها لعودة الفعل على آدم وعيسى عليهما السلام .

الحق من ربك يا محمد ، فلا تُسَكَّنْ في أنه — سبحانه — لا يمانه في الإيجاد أحدٌ ، ولا على إثبات بينه لمخلوق قدرة . والموجودات التي (.....) ^(١) وجودها عن كتم العدم — من الله مبدؤها وإليه عودها .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ ﴾ الآية
يعنى بعدما ظَهَرَتْ على صدق ما يُقال لك ، وَتَحَقَّقَتْ بقلبك معرفة ما خاطبناك ، فلا تحشم من حملهم على المباهلة ، وثِقْ بأن لك القهر والنصرة ، وأنا توليناك ، وفي كنف قُرْبنا أو يناك ، ولو أنهم رغبوا في هذه المباهلة لأخرقت الأودية عليهم نيراناً مؤججة ، ولكن أخطر الله — سبحانه — ذلك عنهم لعلمه بمن في أصلاهم من المؤمنين ^(٢) .
والإشارة في هذه الآية لِنَ نزلت حالته عن أحوال الصديقين ، فإنه إذا ظهرت أنوارهم انخست آثار هؤلاء فلا إقرار ، ولا عنهم آثار .

قوله جل ذكره : ﴿ إن هذا هو القصص الحق ﴾
لا يتسلط على شواهد التوحيد غبار شبهة ، ولا يدرك سر حكيم وهم ^(٣) مخلوق ، ولا يبدانيه معلوم يحصره الوجود ، أو موهوم يصوره التقدير ^(٤) .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾
فإن تولوا — يا محمد — فإنه لا ثبات عند شعاع أنوارك لشبهة مُبْطِل .
﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾ إِمَّا يَجْتَنَاهُمْ ^(٥) ، أَوْ يَجْلِمُ ^(٦) حتى إذا استمكنك ظنونهم يأخذهم بقتة وهم لا يفصرون .

(١) مشتبهة .

(٢) هذا تعليل متع لإمهال المخالفين .

(٣) وردت (وهو) وهي خطأ من الناسخ ، ونظن أن الأصل (وم) وهي مناسبة للسياق .

(٤) للقسيري عبارة في نفس الموضوع وردت في مستهل رسالته : « وكل ما تصوره الأوهام فآلة

بخلاف ذلك » .

(٥) وردت (يحتاجهم) وهي خطأ من الناسخ .

(٦) وردت (ويحكم) والملائم للمعنى (أو يحلم) من الحلم ، ويكون المعنى على هذا الأساس أنه إما أن

يعجل بانتقامه فيجتأهم أو يمهأهم بحلمه ثم يفتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ
سواء بيننا وبينكم ﴾ الآية

هي كلمة التوحيد وإفراد الحق سبحانه في إنشاء الأشياء بالشهود .
وقوله : « أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ » : لا تطالع بسرك مخلوقاً . وكما لا يكون غيره معبودك
فينبغي ألا يكون غيره مقصودك ولا مشهودك ، وهذا هو اتقاء الشرك ، وأنت أول الأغيار
الذين يجب ألا تشهدهم .

« ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً ، ويظهر صدقُ هذا بترك المدح والذم لهم .
ونفي الشكوى والشك عنهم ، وتنظيف السر عن حسابان ذرة من المحو والإببات منهم .
قال صلى الله عليه وسلم « أصدق كلمة قالتها العرب قولُ لبيد » .

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَيْمٍ لَأَمْحَالَةٍ زَائِلٌ^(١)
فإنَّ الذي على قلوبهم من المشاق أشد . وأما أهل البداية فالأمر مُضَيَّقٌ عليهم في الوظائف
والأوراد ، فسييلهم الأخذ بما هو الأشق والأصعب ، لفرغهم بقلوبهم من المعاني^(٢) ، فمن
ظنَّ بخلاف هذا فقد غلط .

والإشارة من هذه الآية أيضاً في قوله جل ذكره :

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ
فِي إِبْرَاهِيمَ ﴾ . . . الآية .

ضرب على خليله — صلوات الله — تقاب الضمة وحجاب الغيرة ، فقطع سببه عن
جميعهم بمبادئ الكل فيه ، وحكم بتعارض شبهاتهم ، وكيف يكون إبراهيم — عليه السلام —
على دين من أتى بعده ؟ إن هذا تناقض من الظن .
ثم قال :

﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ

(١) رواه الشيخان عن أبي هريرة .

(٢) المقصود من (المعاني) هنا كل ما تميل إليه النفس ، والنفس محل المعلولات .

به علم ، فلم يُحاجون فيما ليس لكم به

علم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴿﴾

يعنى ما كان فى كتابكم له بيان ، ويصح أن يكون لكم عليه برهان ، فخصهم فى ذلك
إمّا بحق وإما بباطل ، فالذى ليس لكم ألبتة عليه دليل ولا لكم إلى معرفته سبيل فكيف
تصديتم للحكم فيه ، وأدعاء الإحاطة به ١٤

قوله جل ذكره : ﴿ ما كان لإبراهيم يهودياً ولا نصرانياً

ولكن كان حنيفاً مسلماً ﴾

الحنيف المستقيم على الحق ، والأحنف هو المستقيم فى حلة الرجل ، ويسمى ماثل القدم
بذلك على التفاضل^(١) . وإبراهيم عليه السلام كان حنيفاً لا مائلاً عن الحق ، ولا زائغاً عن الشرع ،
ولا مهرجاً على شىء فيه نصيب للنفس ، فقد سلم ماله ونفسه وولده ، وما كان له به جملة —
إلى حكم الله وانتظار أمره .

قوله جل ذكره : ﴿ إن أولى الناس بإبراهيم للذين

اتبعوه ، وهذا النبي ، والذين آمنوا ،

والله ولي المؤمنين ﴾

لما تفرقت الأهواء والبديع وصار كل حزب إلى خطأ آخر ، بقى أهل الحق فى كل عصر
وكل حين ووقت على الحجة المثلى ، فكانوا حزباً واحداً ، فبعضهم أولى ببعض . وإبراهيم
صاحب الحق ، ومن دان بدينه — كمثل رسولنا صلى الله عليه وسلم وأمه — على الدين الذى
كان عليه إبراهيم عليه السلام وهو توحيد الله سبحانه وتعالى .

« والله ولي المؤمنين » لأنهم تولوا دينه ، ووافقوا توحيدَه ، وولاية الله إنما تكون
بالعون والنصرة والتخصيص والقربة .

قوله جل ذكره : ﴿ ودَّت طائفة من أهل الكتاب

لو يضلونكم وما يضلون إلا أنفسهم ﴾

من حلت به فتنة ، وأصابته محنة ، واستهوته غواية — رضى لجميع الناس ما حلَّ به ،

(١) فكلمة حنيف من الأضداد = مستقيم وماثل .

فأهل الكتاب يريدون بالمؤمنين أن يزيغوا عن الحق ، ولكن أبي الله إلا أن يتم نوره ،
وأن يعود إليهم وبال فعلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ
بآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾

قَبُولٌ (١) بعثه — صلى الله عليه وسلم — على صحة نبوته (٢) ، فما الذي يحملكم على غيبيكم
حتى جحدتم ما علمتم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ
بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ﴾

تكتُمون الحق في شأن محمد عليه السلام وأنتم تعلمون أنه النبي الصادق ، وهل هذا
إلا حكم الخذلان وقضية الحرمان ، ثم أخبر أن منهم من يتناقض في حالته ، فيريد أن يدفع عنه أذى
المسلمين ، ولا يخالف إخوانه من الكافرين ، فتواصوا فيما بينهم ، وواقفة الرسول عليه السلام
والمسلمين جهراً ، والخلوص في عقائدهم الفاسدة بعضهم مع بعض سراً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا
وَجَهَّ النِّهَارَ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ ﴾

فبين الله سبحانه أن نفاقهم كُشف للمسلمين ، وأن ذلك لا ينفعهم أمّا في الدنيا فلا إطلاع
الله نبيه عليه السلام والمؤمنين — عليه ، وأمّا في الآخرة فافقَد إخلاصهم فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَوَدُّونَ إِلَّا لِنُؤْمِنُ بِدِينِكُمْ ﴾ الآية .

(١) في ص (قيل) وهي خطأ في النسخ ، ويكون المعنى أنتم — يا أهل الكتاب — تشهدون قبل بعثته
على صحة نبوته ...

(٢) في ص (نبوية) وهي خطأ في النسخ .

يحتمل أن يكون هذا ابتداء أمر من الله سبحانه للمسلمين ، والإشارة فيه ألا تعاشروا الأضداد ، ولا تفشوا أسراركم للأجانب .

﴿ قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ ﴾

فهو الذى يختص من يشاء بأنوار التعريف ، ويختص من يشاء بالخذلان والحرمان .

قوله جل ذكره : ﴿ يختص برحمته من يشاء والله

ذو الفضل العظيم ﴾

يختص من يشاء بفنون إنعامه ، فالرحمة على هذا سبب لتخصيص النعمة لمن أرادته . ولا بد من إضمار فيحتمل أن يختص بالرحمة من يشاء فلا تجرى الرحمة مجرى السبب فالرحمة على هذا التأويل تكون بمعنى النبوة وتكون بمعنى الولاية .

وبمعنى العصمة وجميع أقسام الخيرات التى يختص — بشيء منها — عبداً من عباده ، فيدخل تحت قوله : يختص برحمته ، أى بنعمته .

فقومٌ اختصهم بنعمة الأخلاق وقوم اختصهم بنعمة الأرزاق ، وقوم اختصهم بنعمة العبادة وآخرين بنعمة الإرادة ، وآخرين بتوفيق الظواهر وآخرين بعباءة الأبرار ، وآخرين ببقاء الأسرار ، قال تعالى : « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » .

ويقال لنا سمعوا قوله : « يختص برحمته من يشاء » ، علموا أن الوسائل ليست بهادية^(١) ، وإنما الأمر بالابتداء والمشية .

ويقال يختص برحمته من يشاء بالفهم عنه فيما يكشفه به من الأسرار ويلقيه إليه من فنون التعريفات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ

بِقَنْطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ . وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ

تَأْمَنَهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ ﴾ . الآية

(١) وصدق الرسول الكريم حين قال : « إنه لن يدخل أحدكم الجنة عمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا . إلا أن يتفمدني الله برحمته » رواه الشيخان عن عائشة .

أخبر أنهم — مع ضلالتهم وكفرهم — متفاوتون في أخلاقهم ، فكلمهم حَوْنَةً في أمانة الدين ، ولكنّ منهم من يرجع إلى سداد المعاملة ، ثم وإن كانت معاملتهم بالصدق فلا يفهم ذلك في إيجاب الثواب ولكن يفهم من حيث تخفيف العذاب ؛ إذ الكفار مُطَّابُونَ بتفصيل الشرائع ، فإذا كانوا في كفرهم أقلّ ذنباً كانوا بالإضافة إلى الأخرسين أقلّ عذاباً ، وإن كانت عقوبتهم أيضاً مؤبّدة .

ثم بين أنه ليس الحكم إليهم حتى إذا :

﴿ قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ﴾

فلا تجرى عليهم هذه الحالة ، أو تنفعهم هذه القالة ، بل الحكم لله تعالى .

قوله جلّ ذكره : ﴿ إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ، ولهم عذاب أليم ﴾ .

الذين آثروا هواهم على عقباهم ، وقدّموا مناهم على موافقة مولاهم أولئك لا نصيب لهم في الآخرة ؛ فللاستمتاع بما اختاروا من العاجل خسروا في الدارين .

بقوا عن الحق ، وما استمتعوا بحظّ ، جمع عليهم فنون الميخن ولكنهم لا يدرون ما أصابهم : لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ، ثم مع هذا يُخلّدُهم في العقوبة الأبدية .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وإنّ منهم لفريقاً يلّونون ألسنتهم بالكتاب ليحسبوه من الكتاب ، وما هو من الكتاب ، ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ .

الإشارة من هذه الآية إلى المبطلين في الدعاوى في هذه الطريقة .
 يزيّنون العبارات ، ويطلقون ألسنتهم بما لاخبرَ في قلوبهم منه ، ولا لهم بذلك تحقيق ،
 تليساً على الأغبياء والعوام وأهل البداية ، يوهمون أن لهم تحقيق ما يقولونه بألسنتهم .
 قال تعالى في صفة هؤلاء « لنحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب » ، كذلك أرباب
 التلميس والتدليس ، « ووجون قائلهم على المستضعفين ، فأما أهل الحقائق فأسرارهم عندهم
 مكشوفة .

قال الله تعالى « ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » ، أى يعلمون أنهم كاذبون ،
 كذلك أهل الباطل والتلميس في هذه الطريقة يتكلمون عن قلوب خربة ، وأسرار محجوبة ،
 نعوذ بالله من استحقاق المقت !

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ
 وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ، ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ
 كُونُوا عِبَاداً لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ،
 وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ
 تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ
 تَدْرُسُونَ ﴾ .

أى ليس من صفة من اخترناه للنبوّة واصطفيناه للولاية أن يدعو الخلق إلى نفسه ،
 أو يقول بإثبات نفسه وحظّه ، لأن اختياره — سبحانه — إياهم للنبوّة يتضمن عصمتهم عمّا
 لا يجوز ، فتجوز ذلك في وصفهم منأفٍ لحالم ، وإنما دعاء الرسل والأولياء — للخلق —
 إلى الله سبحانه وتعالى ، وهو معنى قوله تعالى : « ولكن كونوا ربانيين » أى إنما أشار بهم
 على الخلق بأن يكونوا ربانيين ، والرباني منسوبٌ إلى الرب كما يقال فلان دقيانى ولحيانى
 . . . وبابه .

وهم العلماء بالله العلماء في الله القائمون بفنائهم عن غير الله ، المستهلكة حظوظهم ،
 المستغرقون في حقائق وجوده عن إحساسهم بأحوال أنفسهم ، ينطقون بالله ويسمعون بالله ،
 وينظرون بالله ، فهم بالله محو عمّا سوى الله .

ويقال الرباني من ارتفع عنه ظلُّ نفسه ، وعاش في كنف ظلِّه — سبحانه —
ويقال الرباني الذي لا يُشَدُّ غير ربِّه مُوحِّداً ، ولا يشهد ذرة من المحو والإثبات لغيره
أو من غيره .

ويقال الرباني من هو محقُّ في وجوده — سبحانه — ومحو عن شهوده ، فالقائم عنه
غيره ، والمُجْرَى لِمَا عليه سواه .

ويقال الرباني الذي لا تُؤثِّرُ فيه تصارييف الأقدار على اختلافها .

ويقال الرباني الذي لا تُغيِّره محنة ولا تُضِرُّه نعمة — فهو على حالة واحدة
في اختلاف الطوارق .

ويقال الرباني الذي لا يتأثر بورود واردة عليه ، فَمَنْ استنطقته رقة قلب ، أو استمآله
هجومُ أمر ، أو تفاوتت عنده أخطار حادث — فليس برباني .

ويقال إنَّ الرباني هو الذي لا يبالي بشيء من الحوادث بقلبه وسيرِّه ، ومن كان لا يقصر
في شيء من الشرع بفعله .

« بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون » من نوالى إحسانى إليكم ، وتضاعف
نعمتى لديكم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يأمرم أن تتخذوا الملائكة
والنبيين أرباباً يأمرم بالكفر بعد
إذ أنتم مسلمون ﴾ .

أى لا تنسبون إليهم ذرة من الإثبات في الخير والشر .

ويقال يعرفكم حدَّ البشرية وحقَّ الربوبية .

ويقال يأمرم بتوقيعهم من حيث الأمر والشريعة ، وتحقير قدر الخلق — بالإضافة^(١)
إلى الربوبية . « يأمرم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون » يأمرم بإثبات الخلق بعد
شهود الحق ؟

(١) وتحقير قدر الخلق (بالإضافة إلى الربوبية) معناها (بالنسبة إلى) جلال الربوبية وعظمتها .

ويقال « يأمركم بمطالعة الأشكال ، ونسبة الحدثنان إلى الأمثال ، بعد أن لاحت في أسراركم أنوار التوحيد ، وطلعت في قلوبكم شمس التفريد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ... ﴾ الآية

أخذ الله ميثاق محمد صلى الله عليه وسلم على جميع الانبياء عليهم السلام ، كما أخذ ميثاقهم في الإقرار بربوبيته — سبحانه ، وهذا غاية التشريف للرسول عليه السلام ، فقد قرّن اسمه باسم نفسه ، وأثبت قدره كما أثبت قدر نفسه ، فهو أوجد الكفاة في الرتبة ، ثم سهّل سبيل الكفاة في معرفة جلاله بما أظهر عليه من المعجزات .

﴿ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ

هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ .

الإشارة فيه : فمن حاد عن سنّته ، أو زاغ عن اتباع طريقته بعد ظهور دليله ، ووضوح معجزته فأولئك هم الذين خبّئت درجاتهم ، ووجب المقت عليهم لجحدهم ، وسقوطهم عن تعلق العناية بهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ

فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا

وَكَرْهًا ... ﴾

من لاجظه على غير الحقيقة ، أو طالع سواه في توهم الأهلية^(١) كركاء السراب ظنّه ماءً فلما أتاه وجده هباءً . ومغاليط الحسابات مقطّعة مشكّلة فمن حلّ بها نزل بوادٍ قفرٍ .

« وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » لإجراء حكم الإلهية على وجه

القهر عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ،

(١) الأهلية معناها الاستحقاق ، استحقاق كل تقديس ، ولا تستبعد أنها في الأصل الألوهية لأن السياق يسير متحدثنا عن البشر الذين يقولون للناس كونوا عباداً لنا ، وعن الملائكة والنبیین ووجوب عدم اتخاذهم أرباباً .

وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل
 وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي
 موسى وعيسى والنبيون من ربهم
 لا نفرق بين أحد منهم ونحن
 له مسلمون ﴿﴾

آمنّا بالله لا بنفوسنا أو حولنا أو قوتنا .

وآمنّا بما أنزل علينا بالله ، وأنّا لا نفرق بين أحد منهم — بالله سبحانه — لا بحولنا
 واختيارنا ، وجهدنا^(١) واكتسابنا ، ولولا أنه عرفنا أنه من هو ما عرفنا وإلا فتي
 علمنا ذلك ؟! ﴿٢﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ
 يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ
 الْخَاسِرِينَ ﴾ .

مَنْ سَلَكَ غَيْرَ الْحَمْدِ تَحْتَ جِرْيَانِ حَكْمِهِ سَبِيلًا زَلَّتْ قَدَمُهُ فِي وَهْدَةٍ^(٣) مِنَ الْمَغَالِيطِ
 لَا مَدَى لِقَرِّهَا .

ويقال من توّسل إليه بشيء دون الاعتصام به فحُسرانه أكثر من ربحه .

ويقال من لم يقنّ عن شهود الكل لم يصل إلى من به الكل .

ويقال مَنْ لَمْ يَمْشِ تَحْتَ رَايَةِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُعْظَمِ فِي قَدْرِهِ ، الْمُعَلَّى فِي وَصْفِهِ ،
 لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا ذَرَّةً .

قوله جل ذكره : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ

(١) وردت (وجهدنا) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) قارن ذلك بمباراة ذى النون المصرى : عرفت ربى ربى ولولا ربى ما عرفت ربى . (الرسالة

ص ١٥٦) .

(٣) أخطأ الناسخ حين كتبها (وحدة) بالماء .

إيمانهم وشهدوا أن الرسول حقٌ
...،... الآية ❀

من أبعده عن استحقاق الوصلة في سابق حكمه فمتى يقربه من بساط الخدمة بفعله في وقته ؟
ويقال : الذي أقصاه^(١) حكم (الأول)^(٢) متى أذناه صدق العمل ؟ والله غالبٌ على أمره .

قوله جل ذكره : ❀ أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين ❀

وأولئك قصارى حالهم ما سبق لهم من حكمه في ابتداء أمرهم ، ابتداءؤهم ردُّ القسمة ،
ووسائطهم الصدُّ عن الخدمة ، ونهايتهم المصير إلى الطرد والمذلة .

❀ خالدين فيها لا يُخَفَّفُ عنهم العذابُ
ولاهم يُنظرون ❀

خالدِينَ في تلك المذلة لا يفتر عنهم العذاب لحظة ، ولا يخفف دونهم الفراق ساعة .

❀ إلا الذين تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا فإن الله غفور رحيم ❀

وأولئك هم الذين تداركهم الرحمة ، ولم يكونوا في شق السبق من تلك الجملة ، وإن كانوا
في توهم الخلق من تلك الزمرة .

قوله جل ذكره : ❀ إن الذين كفروا بعد إيمانهم
ثم ازدادوا كفرًا لن تُقبلَ توبتهم
وأولئك هم الضالون ❀

الإشارة منه : أن الذين رجعوا إلى أحوال أهل العادة بعد سلوكهم طريق الإرادة ،

(١) وردت (أقصاه) ونحن نرجح أن نكون (أقصاه) بالصاد حتى تتلاءم مع (أذناه) التي جاءت
بعدها — فذلك أقرب إلى طبيعة أسلوب القشيري في هذا السياق .

(٢) هكذا كتبها الناسخ ، ونحن نميل إلى أنها في الأصل (الأزل) .

فالقشيري يعتقد أن الأقسام سبقت في الأزل وأن قيمة الإنسان مرهنة بذلك .

وآثروا الدنيا ومطاوعة الهوى على طلب الحق سبحانه وتعالى ، ثم أنكروا على أهل الطريقة ، وازدادوا في وحشة ظلماتهم — لن تُقبِلَ توبتهم ، « وأولئك هم الضالون » عن طريق الحق فإنه لا يقبل الأمانة بعد ظهور الحياة . وعقوبتهم أنهم على عمر الأيام لا يزدادون إلا نفرة قلب عن الطريقة ، ولا يتحسرون على ما فاتهم من صفاء الحالة . ولو أنهم رجعوا عن إصرارهم لها لُقبِلت توبتهم ، ولكن الحق سبحانه أجرى سنته مع أصحاب الفترة في هذه الطريقة إذا رجعوا إلى أصول العادة ألا يتأسفوا على ما مضى من أوقاتهم .

قال تعالى : « ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة » وإن المرتد عن الإسلام لأشدَّ عداوة للمسلمين من الكافر الأصلي ، فكذلك الراجع عن هذه الطريقة لأشدَّ إنكاراً لها وأكثر إعراضاً عن أهلها من الأجنبي عنها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ مِنَ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَالِهِمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ .

الإشارة منه : لمن مات بعد فترته — وإن كانت له بداية حسنة — فلا يحشر في الآخرة مع أهل هذه القصة ، ولو تشنع له ألف عارف ، بل من كمال المسكر به أنه يلقى شبهه في الآخرة على غيره حتى يتوهم معارفه من أهل المعرفة أنه هو — فلا يخطر ببال أحد أنه ينبغي أن يشفع له .

قوله جل ذكره : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾

لما كان وجود البر مطلوباً ذكر فيه « من » التي للتبعض فقال : « مما تحبون » ، فمن أراد البر فلينفق مما يحبه أى البعض ، ومن أراد البار فلينفق جميع ما يحبه . ومن أنفق محبوبه من الدنيا وجد مطلوبه من الحق تعالى ، ومن كان مربوطاً بمحفوظ نفسه لم يحظ بقرب ربه . ويقال إذا كنت لاتصل إلى البر إلا بانفاق محبوبك فتصل إلى البار وأنت تؤثر عليه حظوظك . « وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم » منهم من ينفق على ملاحظة الجزاء

والعوض ، ومنهم من ينفق على مراقبة دفع البلاء والخزن ، ومنهم من ينفق اكتفاء بعلمه ، قال قائلهم :

ويتهز للمعروف في طلب العلى لتذكرك يوماً — عند سلمى — شمائله
قوله جل ذكره : ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاَّبُنِي إِسْرَائِيلَ
إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلَ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ
قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ، قُلْ فَأْتُوا
بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ *
فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الكَذِبَ مِنْ
بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُم الظَّالِمُونَ ﴾

الأصل في الأشياء ألا يشرع فيها بالتحليل والتحریم ، فالأ يوجد فيه حدٌّ فذلك من الحق — سبحانه — توسعة ورقة إلى أن يحصل فيه أمر وشرع ؛ فإنَّ الله — سبحانه — وسَّع أحكام التكليف على أهل النهاية^(١) ، فسبيلهم الأخذ بما هو الأسهل تمام ما هم به من أحكام القلوب ، فإنَّ الذي على قلوبهم من المشاق أشد . وأما أهل البداية فالأمر مضيقٌ عليهم في الوظائف والأوراد ؛ فسبيلهم الأخذ بما هو الأشق والأصعب لفرغهم بقلوبهم من المعاني ، فن ظنَّ بخلاف هذا فقد غلط .

والإشارة من هذه الآية أيضاً في قوله : ﴿ فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الكَذِبَ ﴾ إلى أحوال أهل الدعاوى والمغاليط ؛ فإنهم يخلون بنفوسهم فينسبون إلى الله — سبحانه — هواجسها ، والله برى عنها . وعزيرٌ عبدٌ يفرِّق بين الخواطر والهواجس .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ صدقَ اللهُ فاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ الخُروجُ إلى الله بالكليَّة ، والتسليم لحُكمِهِ من غير أن تبقى بقية ؛ فإثبات ذرة في الحسبان من الحدنان شركٌ — في التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي

(١) أهل النهاية هم العوام ، وأهل البداية هم الخواص .

ببكرة مباركا وهدى للعالمين *
 فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن
 دخله كان آمنا، والله على الناس
 حج البيت من استطاع إليه سبيلا ،
 ومن كفر فإن الله غفي عن
 العالمين ❁

البيت حَجْرَةُ الْعَبْدِ مَدْرَّةٌ ، فَرَبَطَ الْمَدْرَةَ بِالْحِجْرَةِ ، فَالْمَدْرُ مَعَ الْحِجْرِ .
 وَتَعَزَّزَ وَتَقَدَّسَ مِنْ لَمْ يَزَلْ .

ويقال البيت مطاف النفوس ، والحق سبحانه مقصود القلوب ا

البيت أطلال وآثار وإنما هي رسوم وأحجار ولكن :

تلك آثارنا تدلُّ علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

ويقال البيت حجر ، ولكن ليس كل حجر كالذي يجانسه من الحجر .

حَجْرٌ وَلَكِنْ لِقُلُوبِ الْأَحْبَابِ مَزْعَجٌ بَلْ لَا كِبَادَ الْفُقَرَاءِ مَنْفَعٌ (١) ، لَا بَلْ لِقُلُوبِ قَوْمٍ
 مُتَلَسِّجٍ مَبْهَجٍ ، وَلِقُلُوبِ الْآخَرِينَ مَنْفَعٌ مَزْعَجٌ .

وهم على أصناف : بيت هو مقصد الأحباب ومزارهم ، وعنده يسمع أخبارهم
 ويشهد آثارهم ..

بيت من طالعه بعين التفرة عاد بسرى خراب ، ومن لاحظته بعين الإضافة حظى بكل تقريب
 وإيجاب ، كما قيل :

إِن الدَّيَارَ - وَإِنْ صَمَّتْ - فَإِنَّهَا عَهْدًا بِأَحْبَابِنَا إِذْ عِنْدَهَا نَزْلُوا

بيت من زاره بنفسه وجد اللطافة ، ومن شهده بقلبه نال كشوفاته .

(١) نفج الأرب أثاره والناجفة الريح الشديدة ، فيكون معنى منفج شديد الإنارة .

ويقال قال سبحانه : « وطهر بيتي » وأضافه إلى نفسه ، وقال هاهنا : « إن أول بيت وضع للناس » وفي هذا طرف من الإشارة إلى عين الجمع (١) .

وسميت (بكرة) لآزدهام الناس ، فالكل يتناجزون على البدار إليه ، ويزدحمون في الطواف حوايه ، ويبدلون المهج في الطريق ليصلوا إليه .

والبيت لم يخاطب أحداً منذُ بَيْسِ بُمْنِيَّةٍ ، ولم يستقبل أحداً بحضوة ، ولا راسل أحداً بسطر في رسالة ، فإذا كان البيت الذي خلقه من حجر — هذا وصفه في التمزز (٢) فما ظنك بمن البيت له . قال صلى الله عليه وسلم مخبراً عنه سبحانه : « الكبرياء رداً والعلامة إزارى » .

ويقال إذا كان البيت المنسوب إليه لا تصل إليه من ناحية من نواحيه إلا بتقطع المفاوز والمتاهات فكيف تطمع أن تصل إلى رب البيت بالهوينى دون تحمل المشتات ومفارقة الراحة ؟ !

ويقال لا تعلق قلبك بأول بيت وضع لك ولكن أفرّد سيرك لأول حبيب آثرك .
ويقال شتان بين عبدٍ اعتكف عند أول بيتٍ وُضع له وبين عبدٍ لازم حضرة أول عزيز كان له .

ويقال ازدحام الفقراء بهمهم حول البيت ليس بأقل من ازدحام الطائفين بقدمهم ، فالأغنياء يزورون البيت ، ويطوفون بقدمهم ، والفقراء يبقون عنه فيطوفون حوله بهمهم .
ويقال الكعبة بيت الحق سبحانه في الحجر ، والقلب بيت الحق سبحانه في السر ، قال قائلهم :

لست من جملة المحبين إن لم أجعل القلب بينه والمقام
وطوافي إجمالة السر فيه وهو ركني إذا أردت استلاما
فاللطائف تطوف بقلوب العارفين ، والحقائق تعكف في قلوب الموحدين ، والكعبة مقصود العبد بالحج ، والقلب مقصود الحق بإفراده إياه بالتوحيد والوجد .

(١) ربما كان في الأصل (...) الإشارة إلى عين الجمع ، « وأول بيت وضع للناس » إشارة إلى الفرق في الأول نسب البيت إلى نفسه ، وفي الثاني أشار إلى وضعه للناس .
وسقطت هذه العبارة الأخيرة من النسخ .
(٢) وردت (التمزز) والسياق يتطلب (التمزز) .

قوله جل ذكره : ﴿ مبارکاً وهدى للعالمین ﴾

بركاته اتصال الألفاظ والكشوفات ، فمن قصده بهمته ، ونزل عليه بقصده هداة إلى طريق رُشده .

قوله جل ذكره : ﴿ فيه آيات بينات ﴾

ولكن لا تُدرکُ تلك الآيات بأبصار الهموس ولكن ببصائر القلوب ، ومقام إبراهيم — في الظاهر — ما تأثر بقدومه ، وفي الإشارة : ما وقف الخليل عليه السلام بهمه .
ويقال إن شرف مقام إبراهيم لأنه أتر الخليل ، ولأثر الخليل خطر عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن دخله كان آمناً ﴾

يقال من دخل مقام إبراهيم كان آمناً ، ومقام إبراهيم التسليم ، ومن كان مسلماً أموره إلى الله لم يبق له اختيار ، وكان آمناً ؛ فالأمن ضده الخوف ، والخوف إنما يكون على ألا يحصل مرادك على ما تريد ، فإذا لم تكن للعبد إرادة واختيار فأى مساعٍ للخوف في وصفه ؟

ويقال إن الكناية^(١) بقوله (دخله) راجعة إلى البيت ، فمن دخل بيته — على الحقيقة — كان آمناً ، وذلك بأن يكون دخوله على وصف الأدب ، ولا محالة أدب دخول البيت تسليم الأمور إلى رب البيت ، فإن من لم يكن صاحب تسليم فهو معارضٌ للتقدير . ودخول البيت إنما الأدب فيه أن يكون دخولا على التسليم دون المعارضة والنزاع فيؤول إلى المعنى المتقدم .

وإن جعلت الإشارة من البيت إلى القلب فمن دخل قلبه سلطان الحقيقة أمين من نوازع البشرية وهو اجس غاغة النفس ، فإن من التجأ إلى ظل الملك لم يمتط إليه محذورا .

ويقال لا يكون دخول البيت — على الحقيقة — إلا بخرجك عنك ، فإذا خرجت عنك صحَّ دخولك في البيت ، وإذا خرجت عنك أمنت .

ويقال دخول بيته لا يصحُّ مع تعريجك في أوطانك ومعاهدك ، فإن الشخص الواحد

(١) يقصد بها ضمير الغائب في (دخله) .

لا يكون في حالة واحدة في مكانين ؛ فمن دخل بيت ربه فبالحرى أن يخرج عن معاهد (١) نفسه .

قوله جل ذكره : ﴿ ولله على الناس حج البيت من

استطاع إليه سبيلاً ﴾

شرط الفنى ألا يدخِر عن البيت شيئاً من ماله ، وشرط الفقير ألا يدخر عن الوصول إلى بيته نفساً من روحه .

ويقال الاستطاعة فنون ؛ فستطيع بنفسه وماله وهو الصحيح السليم ، ومستطيع بغيره وهو الزمّن الممصوب ، وثالث غفل الكثيرون عنه وهو مستطيع بربه وهذا نعمت كل مخلص مستحق فإن بلاياه لا تحملها إلا مطايانا .

ويقال حج البيت فرضٌ على أصحاب الأموال ، ورب البيت فرضٌ على الفقراء فرض حتم ؛ فقد ينسُدُّ الطريق إلى البيت ولكن لا ينسُدُّ الطريق إلى رب البيت ، ولا يُمنَعُ الفقير عن رب البيت .

ويقال الحج هو القصد إلى مَنْ تَعْظُمُهُ : فقاصدٌ بنفسه إلى زيارة البيت ، وقاصد بقلبه إلى شهود رب البيت ، فشتان بين حج وحجج ، هؤلاء تحلهم عن إحرامهم عند قضاء منسكهم وأداء فرضهم ، وهؤلاء تحلهم عن إحرامهم عند (٢) شهود ربهم ، فأماً القاصدون بنفوسهم فأحرموا عن المهورات من محرمات الإحرام ، وأماً القاصدون بقلوبهم فأينهم أحرموا عن المساكنت وشهود الغير وجميع الأنام .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾

ضرب رقم الكفر على من ترك حج البيت ، ووقعت بسبب هذا القول قلوب العلماء في كد التأويل ، ثم قال : « فإن الله غنى عن العالمين » وهذا زيادة تهديد تدل على زيادة تخصيص .

ويقال إن سبيل من حج البيت أن يقوم بأداب الحج ، فإذا عقد بقلبه الإحرام يجب أن

(١) أى مألوفات نفسه .

(٢) وردت (عن) والصحيح (عند) .

يفسخ كلَّ عَقْدٍ يصدُّه عن هذا الطريق ، وينقض كل عزم يردّه عن هذا التحقيق ، وإِذَا طَهَّرَ تَطَهَّرَ عَنْ كُلِّ دَنَسٍ مِنْ آثَارِ الْأَغْيَارِ بِمَاءِ الْحِجْلِ ثُمَّ بِمَاءِ الْحَيَاءِ ثُمَّ بِمَاءِ الْوَفَاءِ ثُمَّ بِمَاءِ الصَّفَاءِ ، فَإِذَا تَجَرَّدَ عَنْ ثِيَابِهِ تَجَرَّدَ عَنْ كُلِّ مَلْبُوسٍ لَهُ مِنَ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ ، وَإِذَا لَبَّى بِلِسَانِهِ وَجِبَ الْأَتْبَقِي شَعْرَةً مِنْ بَدَنِهِ إِلَّا وَقَدْ اسْتَجَابَتْ لَهُ . فَإِذَا بَلَغَ الْمَوْقِفَ وَقَفَ بقلبه وسِرِّه حيث وقفه الحق بلا اختيار مقام ، ولا تعرض لتخصيص ؛ فَإِذَا وَقَفَ بِعِرْفَاتِ عَرَفِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ ، وَعَرَفَ لَهُ تَعَالَى حَقَّهُ عَلَى نَفْسِهِ ، وَبِتَعَرُّفٍ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِتَبَرُّيهِ عَنْ مُنْتَهَى (١) وَحَوْلِهِ ، وَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ بِتَعَرُّفٍ إِلَيْهِ بِمَنْتَهَى وَطَوْلِهِ ، فَإِذَا بَلَغَ الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ يَذْكُرُ مَوْلَاهُ بِنِسْيَانِ نَفْسِهِ ، وَلَا يَصِحُّ ذِكْرُهُ لِرَبِّهِ مَعَ ذِكْرِهِ لِنَفْسِهِ ، فَإِذَا بَلَغَ مَيِّتِي نَفِيَّ عَنْ قَلْبِهِ كُلِّ طَلَبٍ وَمُتَى ، وَكُلِّ شَهْوَةٍ وَهَوَى .

وإِذَا رَمَى الْجَمَارَ رَمَى عَنْ قَلْبِهِ وَقَذَفَ عَنْ سِرِّهِ كُلَّ عِلَاقَةٍ فِي الدُّنْيَا وَالْعَقْبَى .

وإِذَا ذَمِجَ ذَمِجَ هَوَاهُ بِالْكَلِيَّةِ ، وَتَقَرَّبَ بِهِ إِلَى الْحَقِّ سَبْحَانَهُ ، فَإِذَا دَخَلَ الْحَرَّمَ عَزَمَ عَلَى التَّبَاعُدِ عَنْ كُلِّ مُحَرَّمٍ عَلَى لِسَانِ الشَّرِيعَةِ وَإِشَارَةِ الْحَقِيقَةِ .

وإِذَا وَقَعَ طَرَفُهُ عَلَى الْبَيْتِ شَهِدَ بقلبه رَبَّ الْبَيْتِ ، فَإِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ أَخَذَ سِرَّهُ بِالْجَوْلَانِ فِي اللَّسْكَوتِ .

فإِذَا سَمِعَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمُرُوَّةِ صَوْفِيَّ عَنْهُ كُلَّ كِدْوَرَةٍ بَشَرِيَّةٍ وَكُلَّ آفَةٍ إِنْسَانِيَّةٍ .

فإِذَا حَلَقَ قَطَعَ كُلَّ عِلَاقَةٍ بِقِيَّتِ لَهُ .

وإِذَا تَحَلَّلَ مِنْ إِحْرَامِ نَفْسِهِ وَقَصَدَهُ إِلَى بَيْتِ رَبِّهِ اسْتَأْنَفَ إِحْرَامًا جَدِيدًا بِقَلْبِهِ ، فَكَمَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِ نَفْسِهِ إِلَى بَيْتِ رَبِّهِ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِ رَبِّهِ إِلَى رَبِّهِ تَعَالَى .

فَمَنْ أَكَمَلَ نُسُكَهُ فَإِنَّمَا عَمِلَ لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ تَكَاسَلَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنَى عَنِ الْعَامِلِينَ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْحَاجُّ أَشْعَثُ أَغْبَرُ » ، فَمَنْ لَمْ يَتَحَقَّقْ بِكَمَالِ الْخُضُوعِ وَالذُّوْبَانِ عَنْ كَلِيَّتِهِ فَلَيْسَ بِأَشْعَثَ وَلَا أَغْبَرُ .

(١) ضَبَطْنَاهَا هَكَذَا لِأَنَّ الْقَشِيرَى يَمِيزُ بَيْنَ (الْمَيْسَةِ) لِلْحَقِّ وَ(الْمَيْسَةِ) لِلْعَبْدِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ

بآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴾

الخطاب بهذه الآية لنا كيد الحججة عليهم ، ومن حيث الحقيقة والقهر يسدُّ الحججة عليهم ،
فهم مدعوون - شرعاً وأمرأ ، مطرودون - حُكماً وقهراً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ آمَنَ تَبِعُونَهَا

عَوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ

عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

كيف يصد غيره من هو مصدود في نفسه ؟ إن في هذا لسيراً للربوبية .

قوله جل ذكره ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّكُمْ

بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾

الوحشة ليست بلازمة لأصحابها ، بل هي متعديّة إلى كل من يحوم حول أهلها ، فمن أطاع

عدوَّ الله إلى شؤم صحبة (الأعداء)^(١) ألقاه في هودته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ عَلَيْنَا

آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ، وَمَنْ

يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ ﴾

لا ينبغي لمن أشرق في قلبه شمسُ العرطان أن يوقع الكفر عليه ظلّه ، فإنه إذا أقبل

النهار من ها هنا أدبر الليل من ها هنا .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِم . . . ﴾ الآية إنما يعتصم بالله من وجد العصمة من الله ، فأما

(١) مكتوبة (إلا) وسقطت بقية الكلمة فأكلناها (الأعداء) وربما (الأجانب) أو ماني معناها

طبقاً لما نعرفه عن اتجاه القشيري في مواضع مماثلة .

مَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَتَى يَعْتَصِمُ بِاللَّهِ ؛ فَالْهُدَايَةُ مِنْهُ فِي الْبَدَايَةِ تَوْجِبُ اعْتِصَامَكَ فِي النِّهَايَةِ ، لَا الْاعْتِصَامُ مِنْكَ يُوجِبُ الْهُدَايَةَ .

وحقيقة الاعتصام صدق اللجوء إليه ، ودوام الفرار إليه ، واستصحاب الاستغاثة إليه .
وَمَنْ كَشَفَ عَنْ سِرِّهِ غَطَاءَ التَّفْرِقَةِ لِيَحْتَقِقَ بِأَنَّهُ لَا لِعَبْرِ اللَّهِ ذَرَّةً أَوْ مِنْهُ سَيِّئَةٌ ، فَهَذَا الْإِنْسَانُ يَعْتَصِمُ بِهِ مِمَّنْ يُعْتَصَمُ بِهِ ؛ قَالَ سَيِّدُ الْأَوْلِيَيْنِ وَالْآخِرِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ :
« أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » .

وَمَنْ اعْتَصِمَ بِنَفْسِهِ دُونَ أَنْ يَكُونَ مَحْوًىً عَنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فِي اعْتِصَامِهِ — فَالشِّرْكُ وَطَنُهُ
وَلَيْسَ بِشَعْرٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ .

حقُّ التقوى أن يكون على وفق الأمر لا يزيد من قبيل نفسه ولا ينقص .

هذا هو المعتمد من الأقاويل فيه ، وأمره على وجهين : على وجه الختم وعلى وجه الندب وكذلك القول في النهي على قسمين : تحريم وتنزيه ، فيدخل في جملة هذا أن يكون حق تقاته أولاً اجتناب الزلة ثم اجتناب الغفلة ثم التوقى عن كل خلة ثم التيقى من كل علة ، فاذا تقيت عن شهود تقواك بعد انصافك بتقواك فقد اتقيت حق تقواك .

وحق التقوى رفض العصيان ونفى النسيان ، وصون العهود ، وحفظ الحدود ، وشهود الإلهية ، والانسلاخ عن أحكام البشرية ، والحمود تحت جريان الحكم بعد اجتناب كل جرم وظلم ، واستشعار الأنفة عن التوسل إليه بشيء من طاعتك دون صرف كرمه ، والتحقق بأنه لا يقبل أحداً بعلة ولا يرُدُّ أحداً بعلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

لا تُصَادِقَنَّكُمْ الْوَفَاةَ إِلَّا وَأَنْتُمْ بِشَرِطِ الْوَفَاءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ .

واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم
أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتم
بنعمته إخوانا ، وكنتم على شفا
حفرة من النار فأنقذكم منها ،
كذلك يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * .

الاعتصامُ بجبله — سبحانه — التمسكُ بآثار الواسطة — العزيز صلوات الله عليه —
وذلك بالتحقق والتعلق بالكتاب والسنة .

ويصح أن يقال : الخواص يُقال لهم « اعتصموا بجبل الله » ، وخاص الخواص قيل لهم
« واعتصموا بالله » ، ولَمِنْ رَجَعِ عِنْدَ سَوَانِحِهِ إِلَى اخْتِيَارِهِ وَاحْتِيَالِهِ ، أَوْ فِكْرَتِهِ وَاسْتِدْلَالِهِ ،
أَوْ مَعَارِفِهِ وَأَشْكَالِهِ ، وَالتَّجَاؤُ إِلَى ظِلِّ تَدْبِيرِهِ ، وَاسْتِضَاءِ نُبُورِ عَقْلِهِ وَتَفْكِيرِهِ^(١) - فمرفوع عنه
ظل العنابة ، وموكل إلى سوء حاله .

وقوله : « ولا تفرقوا » : التفرقة أشد العقوبات وهي قرينة الشرك .

وقوله : « واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء » . وكانوا أعداء حين كانوا قاطنين
بخطوطهم ، مُعْرِضِينَ عَلَى ضَيْقِ الدَّشْرِيَّةِ ، مَتَزَاحِينَ بِمَقْتَضَى شَحِّ النَّفُوسِ .
« فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ » : بِالْإِخْلَاصِ مِنْ أَسْرِ الْمَكُونَاتِ ، وَدَفَعَ الْأَخْطَارَ عَنْ أَسْرَارِهِمْ ،
فصَارَ مَقْصُودُهُمْ جَمِيعًا وَاحِدًا ؛ فَلَوْ أَلَّفَ أَلْفَ شَخْصٍ فِي طَلِبِ وَاحِدٍ — فَهَمَّ فِي الْحَقِيقَةِ وَاحِدٌ .
« فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا » نعمته التي هي عصمته إياكم ، إِخْوَانًا مُتَّفِقِي الْقَصْدِ وَالْهَمَّةِ ،
مُتَّفَانِينَ عَنِ حِظْوِظِ النَّفْسِ وَخَفَايَا الْبُخْلِ وَالشَّحِّ .

« وكنتم على شفا حفرة من النار » : بكونكم تحت أسر مُتَّكِمٍ ، ورباط
حظوظكم وهواكم .

(١) واضح أن القشيري يرى أن الالتجاء إلى العقل والفكر كوسيلة للوصول يعد قاطعا من القواطع ،
لأن العقل آفات — ذكرها القشيري في مواضع مختلفة — تجمله غير جدير بأن يعتمد عليه العبد في معرفة
الحقائق العليا ؛ إن مهمة العقل عند هذا الباحث لا تتجاوز منطقة البداية — عند تصحيح الإيمان .

ه فأنقذكم منها : بنور الرضاء ، والحمود عند جريان القضاء ، رتلك حقاً هي المسكاة العظى والدرجة الكبرى ، ويدخل في هذه الجملة كُ السكون إلى ما منك من المناقب والثقى ، والعتل والحجا ، والتحصيل والنهى ، والفرار إلى الله - عزَّ وجلَّ - عن كل غير سوى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

هذه إشارة إلى أقوامٍ قاموا بالله الله ، لا تأخذهم لومة لائم ، ولا تقطعهم عن الله استنامة إلى علة ، وقفوا جملتهم على دلالات أمره ، وقصروا أنفاسهم واستغرقوا أعمارهم على تحصيل رضاء ، علوا لله ، ونصحوا الدين لله ، ودعوا خلق الله إلى الله ، قَرَبَتْ تَجَارَتُهُمْ ، وما خَسِرَتْ صَفْقَتُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

هؤلاء أقوام أظهر عليهم في الابتداء رقوم الطلب ، ثم وسهم^(١) في الانتهاء بكيَّة الفرقة ، فباتوا في شق الأجاب ، وأصبحوا في زمرة الأجانب^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

(١) الرقم نعت يجرى في الابتداء والوسم نعت يجرى في الأبد بما جرى في الأزل .

(٢) تأمل الدقة في استعمال (باتوا) وكيف تعبر عن البداية ؛ ثم (أصبحوا) لتعبر عن النهاية .

أرباب الدعاوى تسود وجوههم ، وأصحاب المعانى تبيض وجوههم ، وأهل الكشوفات غداً تبيض بالإشراق وجوههم ، وأصحاب الحجاب تسود بالحجبة وجوههم ، فتملأها غبرة ، وترهقها قفرة .

ويقال من أبيض - اليوم - قلبه أبيضاً - غداً - وجهه ، ومن كان بالضد فحالها العكس .

ويقال من أعرض عن الخلق - عند سوانحه - أبيض وجهه بروح النفوس ، ومن علق بالأغيار قلبه عند الحوائج اسودَّ محياه بغيار الطمع ؛ فأما الذين أبيضت وجوههم فنى أنس وروح ، وأما الذين اسودت وجوههم فنى محن ونوح .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ

وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ *

وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿

نُذِيرٌ مُّخَاطَبِينَ مَعَكَ عَلَى دَوَامِ الْأَوْقَاتِ فِي كُلِّ قَلِيلٍ وَكَثِيرٍ ، عِمَارَةَ سَبِيلِ الْوِدَادِ : ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ﴾ وَأَنِّي يَجُوزُ الظُّلْمُ فِي وَصْفِهِ تَقْدِيرًا وَوُجُودًا - وَالْخَلْقُ كُلُّهُمْ خَلَقَهُ - وَالْحُكْمُ عَلَيْهِمْ حُكْمُهُ ؟

وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِلْكًا ، وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ حُكْمًا .

قوله جل ذكره : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾

لَمَّا كَانَ الْمُصْطَفَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَشْرَفَ الْأَنْبِيَاءَ كَانَتْ أُمَّتُهُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - خَيْرَ الْأُمَمِ . وَلَمَّا كَانُوا خَيْرَ الْأُمَمِ كَانُوا أَشْرَفَ الْأُمَمِ ، وَلَمَّا كَانُوا أَشْرَفَ الْأُمَمِ كَانُوا أَشْوَقَ الْأُمَمِ ، فَلَمَّا كَانُوا أَشْوَقَ الْأُمَمِ كَانَتْ أَعْمَارُهُمْ أَقْصَرَ الْأَعْمَارِ ، وَخَلَقَهُمْ آخِرَ الْخَلَائِقِ لِثَلَا يَطُولَ مُكُوثُهُمْ تَحْتَ الْأَرْضِ . وَمَا حَصَلَتْ خَيْرِيَّتُهُمْ بِكَثْرَةِ صَلَوَاتِهِمْ

وعباداتهم ، ولكن بزيادة إقبالهم ، وتخصيصه إليهم . ولقد طال وقوف المتقدمين بالباب
ولكن لما خرج الإذن بالدخول تقدم المتأخرون .

وكم باسطين إلى واصلنا أكفهم لم ينالوا نصيباً

قوله جل ذكره : ﴿ تأمرون بالمعروف وتنهون عن

المنكر ﴾

المعروف خدسه الحق ، والمنكر صحبة النفس .

المعروف إيثاق الحق ، والمنكر اختيار حظ النفس .

المعروف ما يرزقك إليه ، والمنكر ما يحجبك عنه .

وشرط الأمر بالمعروف أن يكون متصفاً بالمعروف ، وحق التأهي عن المنكر أن

يكون منصرفاً عن المنكر .

﴿ ولو آمن أهل الكتاب لكان

خيراً لهم ، منهم المؤمنون وأكثرهم

الفاسقون ﴾

لو دخل الكافة تحت أمرنا لوصلوا إلى حقيقة العز في الدنيا والعقبى ، ولكن بعدوا

عن القبول في سابق الاختيار فصار أكثرهم موسوماً بالشرك .

قوله جل ذكره : ﴿ لن يضرُّكم إلا أذى ﴾

﴿ وإن يقاتلوك يولوكم الأدبار ﴾

﴿ ثم لا يُنصرون ﴾

إن الحق سبحانه وتعالى لا يسلط على أوليائه إلا بمقدار ما يصدق إلى الله فرارهم ، فإذا

حق فرارهم أكرم لديه قرارهم ، وإن استظالوا على الأولياء بموجب حسابهم انعكس الحال

عليهم بالصغار والهوان .

قال جل ذكره : ﴿ ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا

إِلَّا بِحَبْلٍ مِنْ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ
النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبِ اللَّهِ *
وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ
بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ،
وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ، ذَلِكَ
بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ *

عَلَّمَ الْمُجْرِمَ أَنْ لَا يَنْكُحُ ، وَرَحِمَهُ الْبُعْدُ لَا تَخْفَى ، وَدَلِيلُ التَّطْبِيعَةِ لَا يَسْتَرُ ، فَمَهْمٌ فِي صَغَارِ
الطَّرْدِ ، وَذُلُّ الرَّدِّ ، يَعْتَبِرُ بِهِمْ أُولُو الْأَبْصَارِ ، وَيَغْتَرُّ بِهِمْ أَضْرَابُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ الْفُجَّارِ .

• قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ
وَهُمْ يَسْجُدُونَ * يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَبِأَمْرِئٍ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾

كَمَا غَايَرَ بَيْنَ النُّورِ وَالظُّلَمِ مِغَايِرَةً تَضَادُّ فَكَذَلِكَ أُثْبِتُ مِثْلَافَةً بَيْنَ أَحْوَالِ الْأَوْلِيَاءِ
وَأَحْوَالِ الْأَعْدَاءِ ، وَتَمَيُّزَ يَسْتَوِي الضِّيَاءِ وَالظُّلْمَةِ ، وَالْيَقِينِ وَالنُّهْمَةِ ، وَالْوَصْلَةَ وَالْفُرْقَةَ ، وَالْبِعَادَ
وَالْأَلْفَةَ ، وَالْمَعْتَكِفَ عَلَى الْبِطَاطِ وَالْمُنْصَرِفَ عَنِ الْبَابِ ، وَالْمُنْتَصِفَ بِالْوَلَاءِ وَالْمُنْحَرِفَ عَنِ
الْوَفَاءِ ؟ هِمَّاتٌ يَلْتَقِيَانِ ! فَكَيْفَ يَتَّفِقَانِ أَوْ يَسْتَوِيَانِ ؟ ١٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾

لَنْ يَنْحِيبَ عَنْ بَابِهِ قَاصِدٌ ، وَلَمْ يَخْسَرْ عَلَيْهِ (تاجر) ^(١) ، وَلَمْ يَسْتَوْحِشْ مَعَهُ مُصَاحِبٌ ،
وَلَمْ يَنْزِلْ لَهُ طَالِبٌ .

(١) هكذا في ص ، وربما استوحاها التشيرى من الآية (اشترى الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم)
فيكون المعنى — والله أعلم — من آثر الله على كل شيء فقد ربحت تجارته وما خسر .

قوله جل ذكره: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ
 أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً ،
 وأولئك أصحاب النار هم فيها
 خالدون ﴾

لا في الحال لهم بدل ولا في المال عنهم خلف . في عاجلهم خسروا ، وفي آجلهم في قطع
 وهجر ، وبلاءٍ وخسرٍ ، وعذابٍ ونكسرٍ :

تبدلت وتبدلتنا واحسرةً لمن ابغى عواضاً لسلمى فلم يجد

قوله جل ذكره: ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
 كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ
 حَرَّتْ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتُهُ
 وما ظلمهم الله ولكن كانوا
 أنفسهم يظلمون ﴾

ما وجدوا ميراث ما بذلوا لغير الله إلا حسراتٍ متتابعة ، وما حصلوا من حساباتهم إلا على
 محن مترادفة ، وذلك جزاء من أعرض وتولى .

قوله جل ذكره: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ
 من دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً ،
 وودُّوا ما عَنَيْتُمْ ، قد بدت البغضاء
 من أفواههم ، وما تُخْفِي صدورهم
 أكبر ، قد بينا لكم الآياتِ إن
 كنتم تعقلون ﴾

الركون إلى الضد — بعد تبيين المشاق — إعانة على الحال بما لا يبالغه كيد العدو ، فأشار
 الحق — سبحانه — على المسلمين بالتحرز عن الاعتراض ، وإظهار البراءة عن كل غير ،
 ودوام الخلوص للحق — سبحانه — بالقلب والسر . وأخبر أن مضادات القوم للرسول

صلى الله عليه وسلم أصلية غير طارئة عليهم ، وكيف لا ؟ وهو صلوات الله عليه محل الإقبال
ومحل الإعراض . ومتى يجتمع الليل والنهار ١٢

قوله جل ذكره : ﴿ هَاتِمٌ أَوْلَاءُ تَحِبُّونَهُمْ وَلَا يَحِبُّونَكُمْ ،

وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ، وَإِذَا

لَقَوْكُمْ قَالُوا : آمَنَّا ، وَإِذَا خَلَوْا

عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ﴾

أنتم بقضية كرمكم تصفون — عن الكدورات — قلوبكم ؛ فتغلبكم الشفقة عليهم ،

وهم — لعنوا وخلفهم — يكيدون لكم ما استطاعوا ، ولفرط وحشتم لا تترشح منهم

إلا قطرات غيظهم . ففرغ — يا محمد — قلبك منهم .

﴿ قل موتوا بغيظكم إن الله عليم

بذات الصدور ﴾

دعهم يتفردوا بمقاساة ما داخلهم من الغيظ ، واستريحوا بقلوبكم عما يحل بهم ، فإن الله

أولى بعباده ؛ يوصل إلى من يشاء ما يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ،

وَإِنْ تَصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ،

وَإِنْ تَصِيرُوا تَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ

كَيْدُهُمْ شَيْئًا ، إِنْ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ

مَحِيطٌ ﴾

الإشارة من هذه الآية إلى المنصرفين عن طريق الإرادة ، الراجعين إلى أحوال أهل

العاده ؛ لا يعجبهم (١) أن يكون لمريد نفاذ ، وإذا رأوا فترةً لقاصداً استراحوا إلى ذلك . وإنَّ

الله — بفضله ومنته — يُنيرُ نورَه على أهل عنياته ، ويدرُّ الظالمين الزائعين (٢) عن سبيله

في عقوبة بعادهم ، لا يبالي بما يستقبلهم .

(١) أخطأ الناسخ إذ كتبها (لا يعجبكم) والسياق والمعنى يردفانها .

(٢) وردت (اللذائعين) بالفتح وهي خطأ من الناسخ .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ

المؤمنين مقاعدًا للقتال ، والله

سميعٌ عليمٌ ﴿

أقامه — صلى الله عليه وسلم — بتبويئه الأماكن للقتال ، فانتدب لذلك بأمره ثم أظهر في ذلك الباب مكنونات سيره ، فالمدار على قضائه وقدره ، والاعتبار بإجرائه واختياره .

قوله جلَّت قدرته : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا

واللهُ وليهما ، وعلى الله فليتوكل

للمؤمنون ﴿ .

يُبرِزُ الجميعَ في صدار الاختيار ؛ كأنَّ الأمرَ إليهم في نفيهم وإثباتهم ، وفعلهم وتركهم ، وفي الحقيقة لا يتقلبون إلا بتصرف القبضة ، وتقليب القدرة (١) .

قوله جل ذكره: ﴿ ولقد نصرَكُم اللهُ بِمَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ

فاتقوا الله لعلكم تشكرون ﴿ .

تذكير ماسلف من الإِنْعَامِ فنح لباب التماق في اقتضاء أمثاله في المُسْتَأْنَفِ (٢) .

قوله جل ذكره: ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ

أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ

مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَزَلِّينَ * بَلَى ، إِنْ

تصبروا وتيقوا ويأتوكم من فورهم هذا

يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ

الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿ .

كان تسكينُ الحقِّ سبحانه لقلبِ المصطفى — صلى الله عليه وسلم — بلا واسطة من الله

(١) خلاصة معنى هذه العبارة التي قد تبدوا غامضة — أن التمييز القرآني ظاهره نسبة الأفعال للإنسان — وهذا من وجهة نظر الصوفي تعبیر بالفرق ، والحقيقة أن كل شيء مرجعه إلى الله حيث يكون التعبير عنه بالجمع ، وقد تقدم معنى الجمع والفرق في هامش آخر .

(٢) المُسْتَأْنَفُ = المُسْتَقْبَلُ .

— سبحانه ، والربطُ على قلوب المؤمنين بواسطة الرسول صلى الله عليه وسلم — فلولا بقية بقيت عليهم ماردِّهم في حديث النصرَة إلى إنزال المَلَك ، وأنى بحديث المَلَك — والأمرُ كُلُّهُ بيَدِ المَلِكِ ١٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ ، وَلتطمئنَّ قلوبُكم به ، وما النصرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللهِ العَزِيزِ الحَكِيمِ ﴾ .

أجرى الله — سبحانه — سُنَّتَهُ مع أوليائه أنه إذا ضعفَت نبيَّاتهم ، أو تناقصت (١) إرادتهم أو أشرفت (٢) قلوبهم على بعض فترة — أراهم من الألفاظ ، وفنون الكرامات ما يقوى به أسباب عرْفانهم ، وتناً كد به حقائق يقينهم .

فعلى هذه السُنَّة أنزل هذا الخطاب . ثم قطع قلوبهم وأمرارهم عن الأغيار بالكلية فقال : ﴿ وما النصرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللهِ ﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُنقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴾ .

إِنَّ اللهَ لَا يُشِيتُ بِأولِيائه عدوًّا ؛ فالؤمن وإن أصابته نكبة ، فمدوؤه لا محالة يكبته (٣) الله في الفتنه والعقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ ، أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ، أَوْ يُعَذِّبُهُمْ ، فَانَّهُمْ ظالمُونَ ﴾ .
وَاللهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ، يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ .
وَاللهُ غفورٌ رحيمٌ .

(١) وردت (تناقضت) ولا يمنع أن تكون بالصاد حتى ينسجم النقص مع الضعف .

(٢) وردت بالناف وهي خطأ في النسخ .

(٣) هكذا في (ص) وهي صحيحة ولكننا لا نستبعد أن تكون في الأصل (يكبته) حيث جاء هذا الفعل في الآية الكريمة التي نحن بصددنا .

الإله من له الأمر والنهي ، فلمَّا لم يكن له في الإلهية نظير لم يكن له — (صلى الله عليه وسلم) (١) — من الأمر والنهي شيء .

ويقال جرَّده — بما عرفه وخطبه — عن كلِّ غيرٍ ونصيبٍ ودعوى ، حيث أخبر أنه ليس له من الأمر شيء ، فإذا لم يجزُ أن يكون لسيدِّ الأولين والآخرين شيء من الأمر فمن نزلت رتبته عن منزلته فمتى يكون له شيء من الأمر ؟

ويقال استأثر (بسترٍ عباده في حكمه) (٢) فقال أنا الذي أتوب على من أشاء من عبادي وأعدِّب من أشاء ، والمواعب عليك مستورة ، وإنك — يا محمد — لا تدري سرى فيهم .

ويقال أقامه في وقتٍ مقاماً فقال : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » رمى بقبضة من التراب فأصاب جميع الوجوه ، وقال له في وقتٍ آخر : « ليس لك من الأمر شيء » ثم زاد في البيان فقال : « والله ما في السموات وما في الأرض . فإذا كان الملك ملكه ، والأمر أمره ، والحكم حكمه — فمن شاء عذِّبه ، ومن شاء قرَّبه ، ومن شاء هداه ، ومن شاء أغواه .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا

أضافاً مضاعفةً واتقوا الله لعلكم

تفلحون ﴾ واتقوا النار التي أعدت

للكافرين ﴾ .

حرَّم الربا على العباد ومنه إقراض الواحد بائنين تستردهما ، وسأل منك القرض الواحد بسبعاثة إلى مالا نهاية له ، والإشارة فيه أن السكرم لا يلبق بالخلق وإنما هو صفة الحق سبحانه . « واتقوا النار التي أعدت للكافرين » : دليل الخطاب أن المؤمن لا يعدِّب بها ، وإن عذِّب بها مُدَّة فلا يُخلدُ فيها .

قوله جل ذكره : ﴿ وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ﴾

(١) أضفناها لتوضيح المعنى .

(٢) ربما كانت في الأصل هكذا (بسر حكمه في عباده) لأنه بعد قابل يقول (لا تدري سرى فيهم) أي أن المستأثر به هو السر ، وكذلك كلمة (ستر عباده) مرفوضة فالأولى أنه يستر الحكم ، أو المواعب كما جاء بعد قليل .

قَرَنَ طاعة الرسول صلوات الله عليه بطاعة نفسه تشریفاً لِقَدْرِهِ ، وتخفيفاً على الأمة حيث رَدَّهم إلى صحبة شخص من أنفسهم ، فإنَّ الجنسَ إلى الجنسِ أسكنُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وسارعوا إلى مغفرةٍ من ربِّكم
وجنةٍ عرضها السمواتُ والأرضُ
أُعدتُ للمتقين * الذين ينفقون
في السَّراءِ والضَّراءِ والسكاظمين
الغنيظِ والمعافين عن الناسِ والله
يحبُّ المحسنين ﴾

معناه سارعوا إلى عملٍ يوجب لكم المغفرة ، فتقسمت القلوب وتوهمت أن ذلك أمرٌ شديد فقال صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة » وإنما توجب المغفرة التوبة لأن العاصي هو الذي يحتاج إلى الغفران .

والناس في المسارعة على أقسام : فالعابدون يسارعون بقَدَمِهِم في الطاعات ، والعارفون يسارعون بهممهم في القربات ، والعاصون يسارعون بندمهم بتجرُّع الحسرات . فَمَنْ سارع بَقَدَمِهِ وجد مثوبته ، ومن سارع بهممه وجد قربته ، ومن سارع بندمه وجد رحمته .

ولمَّا ذكر الجنة وصفها بسعة العرض ، وفيه تنبيه على طولها لأن الطول في مقابلة العرض ، وحين ذكر المغفرة لم يذكر الطول والعرض ، فقوموا قالوا : المغفرة من صفات الذات وهي بمعنى الرحمة فعلى هذا فمغفرته حُكْمُهُ بالتجاوز عن العبد وهو كلامه ، وصفة الذات تنقدس عن الطول والعرض .

ومن قال : مغفرته من صفاتِ فِعْلِهِ قال لكثرة الذنوب لم يصف الغفران بالنهاية ، إشارةً إلى استغراقه جميع الذنوب .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين ينفقون في السَّراءِ والضَّراءِ ﴾

لا يدخرون عن الله شيئاً ، ويؤثرونه على جميع الأشياء ، ينفقون أبدانهم على الطاعات وفتون الأوراد والاجتهاد ، وأمواهم في إفشاء الخيرات وابتغاء القربات بوجوه الصدقات ،

وقلوبهم في الطلب ثم دوام المراعاة ، وأرواحهم على صفاء المحبّات والوفاء على عموم الحالات ، وينفقون أسرارهم على المشاهدات في جميع الأوقات^(١) ؛ ينتظرون إشارات المطالبات ، متشمرين للمبار إلى دقيق المطالعات^(٢) .

قوله : « والكاظمين الغيظ » : يتجاوزون عن الخلق لملاحظاتهم إياهم بعين النسبة ، وأقوام يحسّمون على الخلق علماً بأن ذلك بسبب جرّمهم فيشهدونهم بعين التسلط ، وآخرون يكظمون الغيظ تحقّقاً بأن الحق سبحانه يعلم ما يقاسون فيهنّ عليهم التحمل ، وآخرون فنوا عن أحكام البشرية فوجدوا صافيّ الدرجات في الذلّ لأن نفوسهم ساقطة فانية ، وآخرون لم يشهدوا ذرة من الأغيار في الإنشاء والإجراء ؛ فعلموا أنّ للنشئ الله ؛ فزالت خصوصياتهم ومنازعاتهم مع غير الله لأنهم لمّا أفردوه بالإبداع اتقادوا لحكمه ؛ فلم يروا معه وجهاً غير التسليم لحكمه ، فأكرمهم الحق سبحانه ببرّد الرضاء ، فقاموا له بشرط الموافقة .

قوله « والعافين عن الناس » فرضاً^(٣) رأوه على أنفسهم لا فضلاً منهم على الناس ، قال قائلمهم :

رُبَّ رَايِمٍ لِي بِأَحْجَارِ الْأَذَى لَمْ أَجِدْ بُدْءًا مِنَ الْعَطْفِ عَلَيْهِ

« والله يحبّ المحسنين » والإحسان أن تعبد الله كأنك تراه .. هذا في معاملة الحق ، وأما في معاملة الخلق فالإحسان أن تدعّ جميع حقك بالكلية كم كان على من كان ، وتقبل (. . . .)^(٤) منه ولا تقلده في ذلك مية .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ ، وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ،

(١) سقطت الواو فاثبتناها .

(٢) أخطأ الناسخ إذ كتبها (المطالبات) أيضاً ، ونظراً لأن المطالعة مرتبطة بالكشف والكشف مرحلة متأخرة . فقد تركنا الأولى (المطالبات) وصوبنا الثانية (المطالعات) .

(٣) وردت (قرضاً) والصواب بالفاء فكنا يرشدنا السياق ، والشاهد الشمري بعده .

(٤) مشقبة .

ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون *
 أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم
 وجنات تجري من تحتها الأنهار
 خالدين فيها ونعم أجر العاملين ﴿﴾

أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام « قُلْ لِلظَّالِمَةِ حَتَّى لَا يَذْكُرُونِي فَإِنِّي أُوجِبْتُ أَنْ
 أَذْكَرَ مَنْ ذَكَرَنِي ، وَذِكْرِي لِلظَّالِمَةِ بِالْعَنَةِ » . وقال لظلمة هذه الأمة :

« أَوْظَاهُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ » ثم قال في آخر الآية : « وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ » .
 ويقال فاحشة كلُّ أحد على حسب حاله ومقامه ، وكذلك ظلمهم . وإنْ خُطِرَ المخالفات
 ببال الأكابر كِفَعْلِهَا مِنَ الْأَغْيَارِ ، قَالَ قَائِلُهُمْ :

أَنْتَ عَيْنِي وَليْسَ مِنْ حَقِّ عَيْنِي غَضُّ أَجْفَانِهَا عَلَى الْأَفْدَاءِ (١)

فليس الجرم على البساط كالذنب على الباب .

ويقال فعلوا فاحشة بركونهم إلى أفعالهم ، أو ظهروا أنفسهم بملاحظة أحوالهم ، فاستغفروا
 لذنوبهم بالنزير عن حركاتهم وسكناتهم علماً منهم بأنه لا وسيلة إليه إلا به ، فخلصهم
 من ظلمات نفوسهم . وإن رؤية الأحوال والأفعال لظلمات عند ظهور الحقائق ، ومن طهره
 الله بنور العناية صانه عن التورط في المغاليط البشرية (٢) .

« أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم » بردهم إلى شهود الربوبية ، وما سبق لهم من الحسنی
 في سابق القسمة .

« وجنات تجري من تحتها الأنهار » مؤجلاً من الفراديس ، ومُعْجَلًا في رُوحِ المباحات
 وتعام الأُنس .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا ﴾

(١) البيت لابن الرومي يعاتب صديقه أبا القاسم التوزي الشطرنجي .

(٢) القشيري في هذه الفقرة متأثر بتعاليم أهل الملامة النيسابورية الذين يعلنون حرباً لا هوادة فيها
 على كل دعوى للنفس حتى ليحاولون ستر حياتهم الباطنية بفعل ما يوجب ملامة الناس ، وكل ذلك في سبيل
 كسر النفس وعدم استشعار العبد لأي فضل منه :

في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
المكذبين* هذا بيان للناس وهدى
وموعظة للمتقين*

يعنى اعتبروا بمن سلف ، وانظروا كيف فعلنا بمن وآلى وكيف انتقمنا من عادى ،
وقوله تعالى « هذا بيان للناس » : بيان لقومٍ من حيث أدلة العقول ، ولآخرين من حيث
مكاشفات القلوب ، ولآخرين من حيث تجلّى الحق في الأسرار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَهَيَّأُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

يعنى إذا قلتم بالله (ووصلتم^(١)) بالله فلا ينبغي أن تخافوا من غير الله ، ولا تهتوا
ولا تضعفوا فإن النصره من عند الله ، والغالب الله ، وما سوى الله فليس منهم ذرة
ولا منهم سيئة .

قوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ أى ينبغي للمؤمن ألا تظله مهابةً من غير الله .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرَحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ
فَرَحٌ مِثْلُهُ ، وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوَلَهَا بَيْنَ
النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا .
وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يَجِبُ
الظَّالِمِينَ ﴾

إن نالكم فينا مشقة فالذين تقدموكم لقوا مثل ما لقيتم ، ومثوا بمثل ما به مُتِمِّمٌ ، فمن صبر
منهم ظفر ، ومن ضجر من حمل ما لقي حَسِرَ ، والأيام نُوبٌ والحالات دُؤْلٌ ، ولا يخفى
على الحق شيء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِيَمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ
السَّكَافِرِينَ ﴾ .

(١) لا نستبعد أنها (ووصلتكم) من صال يصول ، ويدعم ذلك حرف الجر بعده ، وكذلك السياق .

اختبارات الغيب سبك^(١) للعبد فباختلاف الأطوار يخلصه من المشائب فيصير كالذهب الخالص لا خَبَثَ فيه ، كذلك يصفو عن العلل فيتخلص لله .
« ويمحق الكافرين » في أودية التفرقة . (وأما الزبد فيذهب جفاء) (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ ﴾

من ظنَّ أنه يصل إلى محل عظيم من دون مقاساة الشدائد ألقته أمانيه في مهوأة الهلاك ، وإنَّ من عرف قدر مطلوبه سهَّلَ عليه بَدَلُ مجهوده : (٠٠٠ ٠٠٠) وهو بلذاته على من يظن يخلع العذار^(٣) وقال قائلهم :

إذا شام الفنى برق المعانى فأهونُ فائتِ طيبُ الرقادِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾

طوارق التمني بعد الصبر على احتمال المشاق ولكن :

إذا انسكبت دموعٌ في خُدُودِ تَبَيَّنَ مِنْ بَكِيٍّ (٤) مِنْ تَبَاكِي

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ

(١) وردت (سبك) وترجح أنها (سبك) فالسياق يدعم ذلك .

(٢) ترجح أن هذه الآية موضوعة هنا خطأ وأن مكانها عتب (لا خبث فيه) ليتناسك المعنى .

(٣) هكذا في (ص) والصحيح أنه :

وما جاد دهر بلذاته على من يظن يخلع العذار

وهو لأبي نواس في ملاحاة له مع مسلم بن الوليد .

(٤) جاءت في الشطر (تبين من بكي) وهي خطأ في النسخ .

على عقبيه فَلَئِنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئًا
وسيجزي الله الشاكرين ﴿١﴾

إن الرسل موقوفون حينها وقِفُوا ، ومحبرون عما عرفوا بمقدار ما عرفوا ؛ فإذا أيدوا
بأنوار البصائر اطلعوا على مكنونات السرائر باطناف التلويح بمقدار ما أعطوا من الإشراف
بوظائف البلوغ .

« أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » لما توفى المصطفى - صلى الله عليه وسلم -
سقطت البصائر إلا بصيرة الصديق رضى الله عنه فأمدّه الله بقوة السكينة ، وأفرغ عليه قوة
التولى فقال : « من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات » فصار الكل مقهورين تحت سلطان
قائه لما انبسط عليهم من نور حالته ، كالشمس بطوعها تدرج في شعاعها أنوار الكواكب
فيستتر فيها مفادير مطارح شعاع كل نجم .

وإنما قال : « أفان مات أو قتل » لأنه صلى الله عليه وسلم مات . وقيل أيضاً لأنه قال :
« ما زالت أكلة خيبر تماودني فهذا أوان قطعت أبهري » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ
ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ
ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي (٢)
الشاكرين ﴾ .

الأنفاس محصورة ؛ لازيادة فيها ، ولا نقصان منها .

« ومن يرد ثواب الدنيا نُؤْتِهِ مِنْهَا » : للصالحين العاقبة وللآخرين الغفلة .

« ومن يرد ثواب الآخرة نُؤْتِهِ مِنْهَا » : وثواب الآخرة أوله الغفران ثم الجنان ثم الرضوان .

(١) وفي البخارى بلفظ « ما أزال أجد ألم الطعام الذى أكلت يومئذ فهذا أوان وجدت انقطاع
أبهري من ذلك السم » قال القريرى : « وهذا قاله في مرض موته » .

(٢) أخطأ الناسخ إذ أضاف (وسيجزي الله) وقد التبس عليها ختام الآية السابقة .

«وسيجزي الله الشاكرين»: وجزاء الشكر الشكر.

قوله جل ذكره: ﴿وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ قَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ .

إنَّ الذين درجوا على الوفاء ، وقاموا بحق الضفاء ، ولم يرجعوا عن الطريق ، وطالبوا نفوسهم بالتحقيق ، وأخذوا عليها بالتضيق والتدقيق - وجدوا محبة الحق سبحانه ميراث صبرهم ، وكان اختلف عنهم الحق عند نهاية أمرهم ، فما (١) زاغوا عن شرط الجهد ، ولا زاغوا في حفظ العهد ، وسأمو تسليماً ، وخرجوا عن الدنيا وكان كلُّ منهم للعهد مقيماً مستديماً ، وعلى شرط الخدمة والوداد مستقيماً .

قوله جل ذكره: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا، وَثَبَّتْ أقدامنا وانصُرْنَا على القوم الكافرين﴾ .

تحققوا بمخاطق المعنى فخرسوا (٢) عن إظهار الدعوى ، ثم نطقوا بلسان الاستغفار ، ووقفوا في موقف الاستحياء ، كما قيل :

يَتَجَنَّبُ الْإِنَامَ ثُمَّ يَخَافُهَا فَكَأَنَّهَا خَسَنَاتُهُ آثَامُ

قوله جل ذكره: ﴿فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾

وأقل ذلك القناعة ثم الرضا ثم العيش معه ثم الأُنس في الجلوس بين يديه ثم كمال الفرح بلقائه ، ثم استقلال السرُّ بوجوده .

(١) أخطأ الناسخ إذ نقلها (فلما زاغوا) وهذا يخالف المعنى المراد ، والصحيح (فما) .

(٢) وردت بالحاء والصواب أن تكون بالحاء ، فالعنى يتطلب ذلك ويقوى به .

﴿ وَحُسْنُ ثَوَابِ الآخِرَةِ ، وَاللَّهُ يُحِبُّ
المحسنين ﴾ .

يعنى دخولهم الجنة وهم محررون عنها ، غير داخلين في أسرها .

ويقال ثوابُ الدنيا والآخرة الغيبةُ عن الدارين برؤية خالقهما^(١) .

ولما قال « ثواب الدنيا » قال في الآخرة « وحسن ثواب الآخرة » فوجب أن يكون
لثواب الآخرة مزية على ثواب الدنيا حيث خصّه بوصف الحسن ، وتلك المزية دوامها وتماها
وثمارها ، وأنها لا يشوبها ما ينافيها ، ويوقع آفةً فيها .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ

كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا

خاسرين ﴾ بل الله مولاكم وهو خير

الناصرين ﴾ .

يعنى إن طأو عثم الأضداد جرّوكم إلى أحوالهم^(٢) ، فألقوكم في ظلماتهم ، بل الله مولاكم :
ناصركم ومعينكم وسيدكم ومصلح أموركم ، « وهو خير الناصرين » : لأنه يعينكم على أنفسكم
ليسكنفيسكم شرّها ، ومن سواه يزيد في بلائكم إذا ناصروكم لأنهم يعينون أنفسكم عليكم .

« وهو خير الناصرين » لأن من سواه يمن عليك بنصرته إياك ، وهو يجازيك على

استنصارك به . . .

ويقال كل من استنصرت به احتجت إلى أن تُعطيه شيئاً من كرائمك ثم قد

ينصرك وقد لا ينصرك ، فإذا استنصرتَه — سبحانه — بعطيك كلّ لطيفة ، ولا يرضى

بالأ ينصرك .

قوله جل ذكره : ﴿ سَلِّقُوا قُلُوبَ الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) الغيبة في المصطلح الصوفي من مقوماتها ألا يحس العبد بوارده من تذكر ثواب أو تفكير
في عقاب ، وعلى حسب الغيبة عن الخالق يكون (حضور) العبد بالحق .

(٢) وردت (أحوالكم) وهذا خطأ في النسخ .

الرعبَ بما أشركوا بالله ما لم يُنزلْ
به سلطانا ومأواهم النار وبئس
مشوى الظالمين ❀

إنَّ الله سبحانه خصَّ نبيَّنا — صلى الله عليه وسلم — بإلقاءِ الرعبِ منه في قلوب
أعدائه ، قال عليه السلام : « نُصِرْتُ بالرعب » . فكذلك أجرى هذه السُّنةَ مع أوليائه ؛
يطرح الهيبة منهم في القلوب ، فلا يكاد يكون محق إلا ومنه — على المبطلين وأصحاب
الدعوى والتمويه — هيبةٌ في القلوب وقهرٌ .

قوله جل ذكره : ❀ ولقد صدقكم الله وعده إذ
تَحَسَّوْهُمْ بإذنه حتى إذا فَسَلْتُمْ
وتنازعتم في الأمرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ
مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ❀

(إنه سبحانه يجازيك على استنصارك به ، ويقال كل من استنصرت به احتجت إلى أن
تعطيه شيئاً من كرائمك ثم قد ينصرك وقد لا ينصرك ، فإذا استنصرت به — سبحانه —
يعطيك كل لطيفة ، ولا يرضى بالألأ ينصرك) . (١)

الإشارة من هذه الآية إلى أن الحق سبحانه أقام أوليائه بحق حقه ، وأقدمهم عن تحصيل
حظوظهم ، وقام سبحانه بكفائتهم بكل وجه ، فمن لازم طريق الاستقامة ، ولم يزغ عن حده
ولم يزغ في عهده ، فإنه سبحانه يصدق وعده له بجميل الكفاية ودوامها ، ومن ضلَّ عن
الاستقامة — ولو خطوة — عثر في مشيته ، واضطربت عليه — بمقدار جرِّمه — حاله
وكفائته ، فمن زاد زيد له ، ومن نقص نقص له .

قوله جل ذكره : ❀ منكم من يريد الدنيا ومنكم من

(١) ما بين القوسين سبق ورودُه عند تفسير « وهو خير الناصرين » في ختام الآية قبل السابقة ؛
ولا ندرى هل أعادها التفسير هنا لتفسير « ولقد صدقكم الله وعده » أم أن الناسخ قد وقع في التكرار
سهواً أثناء الكتابة ؟

يريد الآخرة ، ثم صرفكم عنهم
ليبتليكم ولقد عفا عنكم ، والله
ذو فضلٍ على المؤمنين ﴿

قيمة كل أحدٍ إرادته ؛ فمن كانت همته الدنيا فقيمته خسيمةٌ حقيرة كالدينا ،
ومن كانت همته الآخرة فشريفٌ خطره ، ومن كانت همته ربانية فهو سيد وقته .

ويقال من صفا عن إرادته وصل إليه ، ومن وصل إليه أقبل — بلطفه — عليه ،
وأزلفه بمحل الخصوصية لديه .

قوله : « ثم صرفكم عنهم » : الإشارة منه أنه صرف قومًا عنه فشفاهم بغيره عنه ،
وآخرون صرفهم عن كل غير فأفردهم له ؛ فالزاهدون صرفهم عن الدنيا ، والعبادون
صرفهم عن اتباع الهوى ، والمريدون صرفهم عن المنى ، والموحدون صرفهم عما هو
غيرٌ وسوى .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ تصعدون ولا تلوون على أحدٍ

والرسول يدعوكم في أخراكم فأثابكم
غمًّا بغمٍّ لكيلا تحزنوا على ما فاتكم
ولا ما أصابكم والله خبيرٌ بما تعملون
* ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكَ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ
أَمْنَةً نَاعَسًا يَفْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ،
وطائفةٌ قد أهمتهم أنفسهم يظنون
بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون
هل لنا من الأمر من شيء ، قل إن
الأمر كله لله ؛ يخفون في أنفسهم
ملا يبئنون لك يقولون لو كان لنا
من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا ، قل

لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين
 كتب عليهم القتلى إلى مضاجعهم
 وليبتلى الله ما في صدوركم ،
 وليمحص ما في قلوبكم ، والله عليم
 بذات الصدور * .

قوله : « إذ تصعدون » الإشارة من هذه الآية لأقوام تقع لهم فترة ، ودواعي الحق سبحانه — من أنفسهم ، ومن جميع الأقطار حتى كأن الأحجار من الشوارع واللبن من الجدران — تناديه : لا تفعل يا عبد الله ! وهو مُصِرٌّ في ليه ، مقيمٌ على غيئه ، جاحدٌ لما يعلم أنه هو الأحقُّ والأولى من حاله ، فإذا قضى وطره واستوفى بهيمته ، فلا محالة يسك من إرسال عنانه ، ويقف عن ركضه في ميدانه ، فلا يحصل إلا على أنفاسٍ متصاعدة ، وحسراتٍ متواترة ؛ فأورثه الحق — سبحانه — وحشةً على وحشة . حتى إذا طال في التحسُّر مقامه تداركه الحق — سبحانه — بحمائل لطفه ، وأقبل عليه بحسن عطفه ، وأتقنه من ضيق أسرِه ، ونقله إلى سعة عفوه وفضله ، وكثيرٌ من هؤلاء يصلون إلى محلِّ الأكارب ثم يقفون بالله لله (.)^(١) ويقومون بالله لله بلا انتظار تقريب ولا ملاحظة ترحيب .

قال تعالى : « ثم أنزل عليكم من بعد النعم أمانةً نعاماً يفشى طائفةً منكم وطائفةً قد أهمتهم أنفسهم ، يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية » : فأهل التحقيق والتوحيد يصلون بعد فطرتهم^(٢) إلى القول بترك أنفسهم ، وغسل أيديهم منهم ، ورفع قلوبهم عنهم فيعيشون بالله لله ، بلا ملاحظة طمع وطلبة ، بل على عقيدة اليأس عن كل شيء . عليه أكدوا العهد ، وبدلوا اللحظ^(٣) ، وتركوا كل نصيب وحظ ، وهذه صفة من أنزل عليه الأمانة .

فأما الطائفة التي أهمتهم أنفسهم — فبقوا في وحشة نفوسهم ، ومن عاجل عقوبتهم سوء

(١) مشتبها .

(٢) وردت (فطرتهم) بالطاء . والأصوب أن تكون بالتاء لأن الفترة وقت مفااة ومعااة فهى تلاءم مع (ونجرح حسراتهم) .

(٣) اللحظ هنا معناها الملاحظة ، ملاحظة النفس أو ملاحظة العوض .

عقيدتهم في الطريقة بعد إيمانهم بها ، قال تعالى : « وَقَلْبُ أُنْفُسِهِمْ أَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ
أُولَئِكَ » .

والإشارة في قوله تعالى : « هل لنا من الأمر من شيء » لهؤلاء أنهم يتحيزون في أمرهم
فلا إقبال لهم على الصواب بالحقيقة ، ولا إعراض بالكلية ، يحيلون فترتهم على سوء اختيارهم ،
ويضيفون صفوة - لو كانت لقلوبهم - إلى اجتهادهم ، وينسئون ربهم في الحالين ، فلا يبصرون
تقدير الحق سبحانه . قال تعالى :

« قُلْ إِنَّ الْأُمُورَ كَانَ اللَّهُ » : فَمَنْ عَرَفَ أَنْ الْمُنَى اللَّهُ انْصَاحَ عَنْ اخْتِيَارِهِ وَأَحْوَالِهِ
كَانْصَاحَ الشَّعْرِ عَنْ الْعَجِينِ ، وَسَلَّمْ أُمُورَهُ إِلَى اللَّهِ بِالْكَلِيَّةِ . وَأَمَارَةٌ مَنْ تَحْتَقُّ بِذَلِكَ أَنْ
يَسْتَرِيحَ مِنْ كَدِّ تَدْبِيرِهِ ، وَيَعِيشَ فِي سَعَةِ شُهُودِ تَقْدِيرِهِ .

وقوله : « يخفون في أنفسهم مالا يبدون لك » : لم يُخْلِصُوا فِي عَقَائِدِهِمْ ، وَأَضْمَرُوا خِلَافَ
مَا أَظْهَرُوا ، وَأَعْلَنُوا غَيْرَ مَا سَتَرُوا ، وَأَحَالُوا الْكَائِنَاتِ عَلَى أَسْبَابٍ تَوْهُمُهَا .

قال تعالى : « قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم » :
أخبر أن التقدير لا يزال ^(١) ، والقدر لا يكابر ، وأن الكائنات محتومة ، وأن الله
غالب على أمره .

وقوله : « وليبتلي الله ما في صدوركم » : فأما أهل الحقائق فإنه تعالى ينزع من قلوبهم
كل آفةٍ وحجةٍ ، ويستخلص أسرارهم بالإقبال والزلفة ، فتصبح قلوبهم خالصة من الشوائب ،
صافية عن العلائق ، منفردة للحق ، مجردة عن الخلق ، محررة عن الحظ والنفس ، ظاهرة
عليها آثار الإقبال ، غالباً عليها حسن التولي ، بادية فيها أنوار التجلي .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى

الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ

بِمَعْصِيَتِهِمْ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ

عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿

(١) وردت بالهاء والصواب أن تكون بالحاء .

الإشارة من هذه الآية إلى أحوال من سَقِمَتْ إِرَادَتُهُمْ ، وَضَعُفَتْ نِيَّتُهُمْ ، وقادهم الهوى ،
وَمَلَكَتْهُمْ الْفِتْرَةُ .

قَابَلَهُمْ نَصْحُ النَّاصِحِينَ ، ودعوة المني ، ووساوس الشياطين فركنوا إلى الغيبة ، وآثروا
الهوى على التقي فبقوا عنه ، ولم يتهنوا بما آثروه عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْكُنُوا كَمَا الَّذِينَ
كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا
فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى ، لَوْ كَانُوا
عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْمَلَ اللَّهُ
ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحِبُّ
وَالْحَسْرَةَ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

مَنْ تَعَوَّدَ أَنْ يَتَلَهَّفَ عَلَى مَاضِيهِ وَسَالَفِهِ ، أَوْ يَتَدَبَّرَ فِي مَسْتَقْبَلِهِ وَأَنْفِهِ ، فَأَقْلَبَ عَقُوبَةَ لَهُ ضَيْقَ
قَلْبِهِ فِي تَفْرِيقَةِ الْهَمُومِ ، وَامْتِحَاءِ نَعْتِ الْحَيَاةِ^(١) عَنْ قَلْبِهِ لِعَفْلَتِهِ وَقَالَتِهِ لَيْتَ كُنَّا وَلَعَلَّ كُنَّا ،
وِثْمَةَ الْفِكْرَةِ فِي لَيْتَ وَلَعَلَّ — الْوَحْشَةَ وَالْحَسْرَةَ وَضَيْقَ الْقَلْبِ وَالنَّفْرَقَةَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمُ
لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ
مِّمَّا يَجْمَعُونَ * وَلَئِنْ مِتُّمُ أَوْ قُتِلْتُمْ
لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾

بِذَلِكَ الرُّوحِ فِي اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الْحَيَاةِ بِغَيْرِ اللَّهِ ، وَالرُّجُوعِ إِلَى اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ عَرَفَ اللَّهَ مِنْ
الْبَقَاءِ مَعَ غَيْرِ اللَّهِ ، وَمَا يُؤْثِرُهُ الْعَبْدُ عَلَى اللَّهِ فَعَبْدٌ مُّبَارَكٌ ، إِنَّ شِئْتَ : وَالدُّنْيَا ،
وَإِنْ شِئْتَ : وَالْعَقَبِي .

قوله « وَلَئِنْ مِتُّمُ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ » : إِذَا كَانَ الْمَصِيرُ إِلَى اللَّهِ طَابَ الْمَسِيرُ

(١) حياة القلب عمارته بالله وقد وردت في مطامع الإشارة التالية ، ولا يستبعد أنها (الحياة) فهي
مقبولة أيضاً .

إلى الله : وَإِنَّ سَفْرَةَ إِلَيْهِ بَعْدَهَا نَحْطُ رِحَالَنَا لِمُقَاسَاتِهَا أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ۱

قوله جل ذكره . ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ

فَطَّاءً غَلِيظًا لَغَلِيظَ الْقَلْبَ لَا نَفَضُوا مِنْ

حَوْلِكَ ، فَاعْفُ عَنْهُمْ ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ،

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ، فَإِذَا عَزَمْتَ

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿ ۱۹ ﴾ .

﴿ ۱۹ ﴾

جَرَّده عن أوصاف البشرية ، وأفرده بما ألبسه من نعت الربوبية ، وأخبر أن ما يلوح إليه فن أنوار التولى ، لا من آثار الوفاق والتبرى ، ولولا أنه استخلصه بما ألبسه وإلا متى

كان بتلك الصفة ۱۹ ؟

ويقال إن من خصائص رحمته — سبحانه — عليه أن قواه حتى صحبهم ، وصبر

على تبليغ الرسالة إليهم ، وعلى ما كان يقاسيه من اختلافهم — مع سلطان ما كان مستغرقه

ولجميع أوقانه من امتيلاء الحق عليه ، فلولا قوة إلهية استأثره الحق بها وإلا متى أطاق صحبهم ۱۹ ؟

ألا ترى إلى موسى عليه السلام لما كان قريب العهد بسماع كلامه كيف لم يصبر على

مخاطبة أخيه فأخذ برأس أخيه يجره إليه ؟

ويقال لولا أنه صلى الله عليه وسلم شاهدتهم مجواً فيما كان يجرى عليهم من أحكام

التصريف ، وتحقق أن منشأها الله — لما أطاق صحبهم .

قوله تعالى : « ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك » : لو سقيتهم صرفاً

شراب التوحيد غير مزوج بما فيه لم حظ لتفرقوا عنك ، هائمين على وجوههم ، غير

مطيقين للوقوف لحظة ، « فاعف عنهم » فيما يكون تقصيراً منهم في حثك وتوقيرك ،

وما عثرت عليه من تفریطهم في خدمتنا وطاعتنا — فانتصب لهم شفيعاً إلينا .

ويقال « فاعف عنهم » فاعف — أنت — عنهم فإن حثك حكمتنا ، فأنت لا تعفو

إلا وقد عفونا . ثم رده عن هذه الصفة بما أثبتته في مقام العبودية ، ونقله إلى وصف التفرقة

فقال : ثم قِفْ في محل التذلل مبتهلاً إلينا في استغفارهم . وكذا سُنَّتهُ — سبحانه — مع أنبيائه عليهم السلام وأوليائِهِ ، يرُدُّهم مِنْ جَمْعٍ إلى فرقي ومن فرَّقٍ إلى جمع ، فقوله : « فاعف عنهم » جمع ، وقوله : « واستغفر لهم » فرق .

ويقال « فاعف عنهم » وتجاوز عنهم في حقوقك ، ولا تكنتف بذلك ما لم تستغفر لهم إكجالاً للكرم ؛ ولهذا كان يقول : « اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون » .

ويقال ما يُقَصِّرُون في حَقِّكَ تَمَلَّقُ به حَقَّان : حَقِّكَ وحق ، فاذا عفوت أنت فلا يكفي هذا التَّدْرُّ بل إن لم أتجاوز عنهم في حق كانوا مستوجبين العقوبة ؛ فمن أرضى خصمه لا ينجبر حاله ما لم يغفر الله له فيما ترك من أمره .

وقوله « واستغفر لهم وشاورهم في الأمر » أي أثبت لهم محلاً ؛ فإنَّ العفو عنه في صدر الخليفة لا يرى لنفسه مقام الكرامة ، فاذا شاورتهم أزلت عنهم انكسارهم ، وطيبت لهم قلوبهم .

ويقال تَجَدَّسُوا في أحوالهم : فَمِنْ مَقْصَرٍ في حقه أمرٌ بالعفو عنه ، ومن مرتكب لذنوبه أمرٌ بالاستغفار له ، ومن مطيع غير مقصر أمرٌ بمشاورته .

ثم قال : « فاذا عزمت فتوكل على الله » أي لا^(١) تنسكل على رأى مخلوق وِكُلُّ الأمور إلى ، فإننا لا نخلحك عن تصريف القبضة بحال .

وحقيقة التوكل شهود التقدير ، واستراحة القلوب عن كد التدبير .

« إن الله يحب المتوكلين » يديهم برِّدُ الكفاية ليزول عنهم كل لُغْبٍ^(٢) وَنَصَبٍ ، وإنه يعامل كلاً بما يستوجبه ؛ فقومٌ يفتنهم — عند توكلهم — بعبائه ، وآخرون يكفهم — عند توكلهم — ببقائه ، وقوم يرضيهم في عموم أحوالهم حتى يكتفون ببقائه ، ويقفون معه به له — على تلوينات^(٣) قَدَرِهِ وقضائه .

(١) سقطت (لا) من النسخ .

(٢) وردت (لغب) بالالف والصواب أن تكون (لغب) بالعين ، وربما كانت في الأصل (نعب)

(٣) اللفظة رديئة الخط ، ويحتمل أنها (تغلبات) ، وتلوين الأحوال مصحوب — حسب الاصطلاح

الصوفي — يتقلب الأحوال ، ولهذا فالعني يتقبل كلا اللفظين .

قوله جلّ ذكره : ﴿ إِن يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ،
وإن يخذلْكُمْ فمن ذا الذي يَنْصُرْكُمْ
من بعده وعلى الله فليتوكل
الموكلون ﴾ .

المؤمنون نصرته لهم بالتوفيق للأشباح ثم بالتحقيق للأرواح .

ويقال ينصركم الله بتأييد الظواهر وتسديد^(١) السرائر .

ويقال للنصرة إنما تكون على العدو ، وأعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك .
والنصرة على النفس بأن تهزم دواعي مُنَّهَا بعواصم رحمته حتى تَنْقُضَ جنود الشهوات بهجوم
وفود المنازلات فتبقى الولاية لله خالصةً من شبهات الدواعي التي هي أوصاف البشرية ،
وشهوات النفوس وأمانها ، التي هي آثار الحجة وموانع القربة .

« إن يخذلْكُمْ » الخذلان التخلية مع المعاصي ، فمن نصره قبض على يديه عن تعاطي
المكروه ، ومن خذله ألقى حمله على غاربه ، وَوَكَلَهُ إلى سوء اختياره ، فيفترق عليه الحال
في أودية الشهوات ، فرة يشرِّق غير محتمِّم ، وتارة يُغرِّب غير مُحترِّم ، ألا ومن سبَّه الحق
فلا آخذ بيده ، ومن أسلمه^(٢) فلا مجير له .

« وعلى الله فليتوكل المؤمنون » : في وجدان الأمان عند صدق الابتهاال ، وإسبال
ثوب^(٣) العفو على هناة الجُرْم عند خلوص الالتجاء ، بالتبري من المنَّة والحول .

ويقال لما كان حديث النصره قال : « فلا غالب لكم » ، ولما كان حديث الخذلان
لم يقل « فلا ناصر لكم » بل قال بالتلويح والرمز : « فمن ذا الذي ينصركم من بعده » :
وفي هذا لطيفة في مراعاة دقائق أحكام الخطاب .

(١) من السداد .

(٢) أي أسلمه إلى نفسه :

(٣) وردت (ثواب) ، والملائم للإسبال : (ثوب) ولذلك آثرناها .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان لنبي أن يعفل ومن يعفل يغلل ﴾
 يأت بما غلل يوم القيامة ، ثم توفي
 كل نفس ما كسبت وهم
 لا يظلمون ﴾

نزه^(١) أحوال الأنبياء عن الدّس بالخيبات ، فن حملناه من الرسالة إلى عبادنا بوصلمها
 إلى مستحقها واجباً ، ولا يعنى بشأن حميم له من دون أمرنا ، ولا يمنع نصيب أحد أمرناه
 بإيصاله إليه ، بمحمد ينطوى عليه . ألا ترى كيف قال : « اذهب فواره » لأبي طالب
 لما قال له أمير المؤمنين علي رضي الله عنه : مات عمك^(٢) الضال . وكيف قيل الوحشي قاتل
 حمزة لما أسلم ؟

ويقال ما كان لنبي من الأنبياء صلوات الله عليهم أن يضع أسرارنا في غير أهلها ،
 بل يُنزّلون كل أحد عند ما يستوجه ، وفي الأثر « أمرنا أن ننزل الناس منازلهم »

قوله جل ذكره : ﴿ أقمّن اتبع رضوان الله كمن بآء
 بسخط من الله وماواه جهنم وبئس
 المصير ﴾ * هم درجأت عند الله ،
 والله بصير بما يعملون ﴾

لا يستوى من رضى عنه في آزاله ومن سخط عليه فخذله في أحواله ، وجمله متكلاً
 على أعماله ، ناسياً لشهود أفضاله ، واتباع الرضوان بمفارقة ما رُجر عنه ، ومعاينة ما أمر به ،
 فمن تجرّد عن المزجور ، وتجلّد في اعتناق المأمور فقد اتبع الرضوان ، واستوجب الجنان .

(١) أخطأ الناسخ فسكتها (زح) بالهاء :

(٢) « اذهب ففسله وكفته وواره غفر الله له ورحمه » هكذا أخرجه ابن سعد وابن عساكر عن علي
 رضى الله عنه :

وفي السيرة الحلبية : إن هذا الحديث أخرجه أيضاً أبو داود والنسائي وابن الجارود وابن خزيمة
 عن علي قال : لما مات أبو طالب أخبرت النبي (ص) بموته فبكى وقال :
 « اذهب ففسله وكفته وواره غفر الله له ورحمه » .
 وانظر أيضاً « أسنى المطالب في نجاة أبي طالب » لزيني دحلان ط طهران سنة ١٣٨٢ (ص ٤٤) .

«هم درجات عند الله» : أى هم أصحاب درجات فى حكم الله ، فمن سميدٍ مُقَرَّب ، ومن شقيِّ مُبَعَّد .

قوله جل ذكره : ﴿ لقد منَّ اللهُ على المؤمنين إذ بعثَ

فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلالٍ مبين ﴾

أجزل لديهم العارفة ، وأحسن إليهم النعم حيث أرسل إليهم مثل المصطفى سيد الورى صلوات الله عليه وعلى آله ، وعرفهم دينهم ، وأوضح لهم براهينهم ، وكان لهم بكل وجه فلا نعمة شكروا ، ولا حقه قرأوا ، ولا بما أرشدهم استبصروا ، ولا عن ضلالهم أقصروا .. هذا وصف أعدائه الذين جحدوا واستكبروا . وأما المؤمنون فتقلدوا المنة فى الاختيار ، وقابلوا الأمر بالسمع والطاعة عن كنه الاقتدار ، فسعدوا فى الدنيا والعقبى ، واستوجبوا من الله الكرامة والزلفى .

قوله جل ذكره : ﴿ أو لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ

مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

عادة الخلق نسيان ما منهم من الخطأ والعصيان ، والرجوع إلى الله بالتهمة فيما يتصل بهم من المحن والخسران ، وفنون المكاره والافتتان ، وإن من تعاطى (. . .) (١) الإجماع تحقيق بالأى ينسى حلول الانتقام .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن

(١) مشبهة .

الله وليعلم المؤمنين * وليعلم الذين
 ناقضوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا
 في سبيل الله أو اذفَعُوا قالوا : لو نعلم
 قتالاً لا تبِعناكم ، هم للكفر
 يومئذٍ أقربُ منهم للإيمان ، يقولون
 بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، والله
 أعلم بما يكتمون *

هون على المؤمنين وأصحاب البصائر ما لقوا من عظيم الفتنة يوم أحد ، بأن قال إن ذلك
 أجمع كان بإذن الله ، وإن بلاء يصيب بإذن الله لمن العسل أحلى ، ومن كل نعم أشهى .
 ثم أخبر أن الذين لم يكن لهم في الصحبة خلوص كيف تعلوا وكيف تكاسلوا :
 وكذا للملؤل إذا أراد قطعةً ملّ الوصال وقال كان وكانا

قوله تعالى : « يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم » فلا جرم (سَقُوا العسلَ ودَسُوا له
 فيه الخنظل) (١) ، ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين .

قوله جل ذكره : * الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا
 لو أطاعونا ما قتلوا قل فادبروا عن
 أنفسكم الموت إن كنتم صادقين *

الذين ركنوا إلى ما سوات لهم نفوسهم من إيشار الهوى ، ثم اعترضوا على من يصرف
 أحكام النضاء وقالوا لو تحررنا عن البروز للقتال لم يسقطوا عن درجة السلامة . . لمذمومة
 تلك الظنون ، ولذا هبة عن شهود التحقيق تلك القلوب .

(١) هكذا يمكن أن تقرأ هذه العبارة لوربي الفعلان فيها للمعلوم ، أما لو بنينا للجهد فإن الجزء الثاني
 منها يكون (ودس لهم فيه الخنظل) . فالفاعل في الحالة الأولى يكون ضميراً يعود على المناقذين ، ونائب
 الفاعل في الحالة الثانية يكون المولى عز وجل وما جاء في النسخة (ص) يرجح الثانية ، وإن كنا
 نميل للأولى .

قُلْ لَمْ — يا محمد — استديموا لأنفسكم الحياة ، وادفعوا عنها هجوم الوفاة [

ومتى تقدرون على ذلك ؟ ! هيهات هيهات !

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتًا بَلْ أحياء عند ربهم يرزقون

فَرِحِينَ بما آتاهم الله من فضله

وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ

مِن خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

وَلَأَهِمْ يَحْزَنُونَ ﴾

الحياة بذكر الحق بعد ما تلفت النفوس في رضاء الحق أتم من البقاء بنعمة الخلق مع

الحجة عن الحق .

ويقال إن الذي وارثه الحى الذى لم يزل فليس بميت — وإن قُتِلَ :

وإن كانت العبدان للموت أنشئت فقتل امرئ في الله — لاشك — أفضل

قوله : « وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِّن خَلْفِهِمْ » : من علم أن أحبائه ينتظرونه

وهم في الرقة والنعمة لا يهتأ بعيش دون التأهب والإمام بهم والنزول عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِ

وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

عِلَّةُ استبشارهم وموجبه فضل من الله ونعمة منه ، أى لولا فضله ونعمته بهم وإلا متى

استبشروا ؟ فليس استبشارهم بالنعمة إنما استبشارهم بأنهم عبادُه وأنه مولاهم^(١) ، ولولا فضله

ونعمته عليهم لما كانت لهم هذه الحالة .

(١) يقول الدقاق - شيخ القشيري وصهره - ليس أشرف من العبودية ، ولا اسم أتم للمؤمن من

الاسم له بالعبودية ، وقد وصف بها الرسول (ص) في أشرف أوقاته في الدنيا ، قال تعالى « فأوحى إلى

عبده ما أوحى .

لا تدعى إلا بيا عبداً فإنه أشرف أماني (الرسالة ص ١٠٠)

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ

بَعْدَمَا أُصَاحِبَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا

مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ﴾

للاستجابة مزينة وفضيلة على الإجابة من حيث الإشارة لا من مقتضى العزيمة^(١) . وهو أنه يستجيب طوعاً لا كرها ، فهم استجابوا لله من غير انطواء على تحمل مشقة بل بإشارة القلب ومحبة الفؤاد واختيار الروح واستجلاء^(٢) تحمل الحكيم . فالاستجابة للحق بوجوده ، والاستجابة للرسول — عليه السلام — بالتخلُّق بما شرع من حدوده .

استجابة الحق بالتحقق بالصفاء في حق الربوبية ، واستجابة الرسول عليه السلام بالوفاء في إقامة العبودية .

« من بعد ما أصابهم القرح » : في ابتداء معاملتهم قبل ظهور أنوار التجلي على قلوبهم ، وابتسام الحقائق في أسرارهم .

« للذين أحسنوا منهم » : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه . . . — وهو للمشاهدة والتقوى — . . . فإن لم تكن تراه فإنه يراك^(٣) — وهو المراقبة في حال المجاهدة .

« أجر عظيم » لأهل البداية مؤجلاً ، ولأهل النهاية مُعجلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ

قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾

لم يلتبس على ظواهرهم شيء من أحوال الدنيا إلا انفتحت لهم — في أسرارهم — طوابع من الكشوفات ، فازدادوا يقيناً على يقين .

(١) أى على مقتضى صيغ الاشتقاق في اللغة .

(٢) في ص (استجلاء) والصواب أن تكون بالحاء .

(٣) « أعبد الله كأنك تراه . . . » رواه الطبراني عن أبي الدرداء ، وحسن السيوطي سنده ، وضمه المنذرى . قال الحافظ العراقي : رجاله ثقات وفيه انقطاع « أعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، واحسب نفسك في الموتى ، واتق دعوة المظلوم » وفي الحلية عن زيد بن أرقم .

ومن أمارات اليقين استقلالُ القلوب بالله عند انقطاع النسي من الخلق في توهم
الإيجاد والإعانة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاثْقَبُوا بِنِعْمَةِ مَنِ اللَّهُ وَفَضْلِهِ
لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ ، وَاتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ
وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴾

كذا سُنَّةُ الحق — سبحانه — مع مَنْ صَدَّقَ فِي التَّجَاهَةِ إِلَيْهِ أَنْ يَهْدِيَ مَقِيلَهُ فِي ظِلِّ كَفَايَتِهِ ؛
فَلَا الْبَلَاءُ يَمْسُهُ ، وَلَا الْعَنَاءُ يَصِيبُهُ ، وَلَا النَّصَبُ ^(١) يُظِلُّهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ
أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ ، وَخَافُونَ إِنْ
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

الإشارة في تسليط دواعي الشيطان على قلوب الأولياء صدق فرارهم إلى الله ؛ كالأصبي الذي
يخوفُ بشيء يفزع الصبيان ، فإذا خاف لم يهتدِ إلى غير أمه ، فإذا أتى إليها أوتته إلى نفسها ،
وضمته إلى نحرها ، وألصقتُ بِخَدِّهِ خَدَّهَا .

كذلك العبد إذا صدق في إبتهاله إلى الله ، ورجوعه إليه عن مخالفته ، آواه إلى كنف
قربته ، وتداركه بحسن لطفه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَجْزُوكَ الذِّنِينَ يُسَارِعُونَ فِي
الْكَفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا ،
يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي
الْآخِرَةِ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

زاد في قوة قلبه بما جدد له من تأكيد العهد ، بأنه لا يُشْمِتُ بِهِ عَدُوًّا ، وَلَا يُوَصِّلُ
إِلَيْهِ مِنْ قَبِيلِهِمْ سُوءًا .

(١) في ص (النصب) والصواب (النصب) فالمعنى يتطلب ذلك .

(٢) هنا أضاف التاسخ - سهواً - لفظة (الله) فحذفناها .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ

لَنْ يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ﴾ .

إِنْ أَضَرُّوا فَمَا أَضَرُّوا إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ ، وَإِنْ أَصْرُوا فَمَا أَصْرُوا إِلَّا عَلَىٰ خُسْرَانِهِمْ :

فَمَا نَحْنُ عَذَابُهُمْ بِمُعَدِّ دِيَارِهِمْ وَلَا نَحْنُ سَاقِتُنَا إِلَيْهِمْ نَوَازِعُ

قوله جل ذكره ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَا بُعِيَ

لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُبْلِي لَهُمْ لِيَزِدَادُوا

إِيمَانًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ .

من تمام المكر بهم ، والمبالغة في عقوبتهم أَنَّا نَعْدِبُهُمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ؛ نستدرجهم من حيث لا يعلمون ؛ بُعِيَ لَهُمْ فَيُظَنُّونَ ذَلِكَ إِنْعَامًا ، وَلَا يَحْسِبُونَهُ انْتِقَامًا ، فَإِذَا بَرَزَتْ لَهُمْ كَوَافِرُ التَّقْدِيرِ عِنْدَ مَغَارَاتِهَا عُلِمُوا أَنَّهَا لَفِي خُسْرَانٍ ، وَقَدْ أَتَّضَحَ لِكُلِّ ذِي بَصِيرَةٍ أَنَّ مَا يَكُونُ سَبَبَ الْعَصِيانِ وَمُوجِبَ النِّسْيَانِ غَيْرُ مَعْدُودٍ مِنْ جَمَلَةِ الْإِنْعَامِ .

قوله جل ذكره: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ

مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ،

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ

عَلَى الْغَيْبِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ

رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ، فَآمَنُوا بِاللَّهِ

وَرُسُلِهِ ، وَإِنْ تَوَلَّوْا وَتَنَقَّوْا فَلَكُمْ

أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ .

جمعهم اليومَ من حيث الأشخاص والمباني ، ولكنه فرَّقهم في الحقائق والمعاني ؛ فَمِنْ

طَيِّبَةٍ سَجِيئَةٌ ، وَمِنْ خَبِيثَةٍ طَيِّبَةٌ . وَهُمْ وَإِنْ كَانُوا مِثَالِي (١) فَنَفِي بَصِيرَةِ الْخَوَاصِّ هُمْ مِمَّا تَزَوَّنَ (٢) .

(١) مثاب = أخلاط .

(٢) ممتازون هنا مرتبطة بالفعل (يميز) الذي في الآية الكريمة أى لأنهم معلومون عندنا ؛ ويميز طيبهم مهما كانوا أخلاطاً .

« وما كان الله ليطالعكم على الغيب » : فإن أسرار الغيب لا تظهر للمتلوئين بأدناس البشرية ، وإن الحق سبحانه مستأثر بعلم ما جلّ وقلّ ، فيختص من يشاء من أنبيائه بمعرفة بعض أسرارِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمْ

الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شرٌّ لهم ، سَيَطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يوم القيامة ، والله ميراث السموات والأرضِ ، والله بما تعملون خبيرٌ ﴾

من آثر شيئاً على الله لم يبارك له فيه ؛ فلا يدوم له — في الدنيا — بذلك استمتاع ، ولا للعقوبة عليه — في الآخرة — عنه دفاع .

والبخل — على لسان العلماء — منع الواجب ، وعلى مقتضى الإشارة إبقاء شيء ولو ذرةً من المال أو نفساً من الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ

الله فقير ونحن أغنياء ، سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ، ونقول ذوقوا عذاب الحريق * ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظالماً للعبيد ﴾

هذا الخطاب لو كان بين المخلوقين لكان شكوى . والشكوى إلى الأولياء من الأعداء سنةٌ الأحباب .

ويقال علم أن في المؤمنين من يغتاب الناس ، وذلك قبيح من قائلهم ، فأظهر قبيحاً فوق ذلك ليتصاغر قبح قول المؤمنين بالإضافة إلى قبح قول الكفار ، فكأنه قال : لئن قبحت قائلهم في الاغتياب فأقبح من قولهم قول الكفار حيث قالوا في وصفنا ما لا يليق بنعمتنا .

وفيه أيضاً إشارة إلى الدماء إلى الخلق ، والتجاوز عن الخضم ، فإن الله — سبحانه — لم يسلبهم ما أولاهم مع قبيح ما ارتكبوه من التقصير في حقوقه .

قوله : « سنكتب ما قالوا » : هذه الكلمة من موجبات الحجلة لأهل التقصير بأدق إشارة ؛ يعنى أنهم وإن نسوا أحوالهم وأقوالهم فإننا ننشر لهم ما كتبنا عليهم قال قائمهم :

صحائف عندي للعتاب طويتها ستُنشرُ يوماً والعتابُ يطولُ
سأصبر حتى يجمع الله بيننا فإن نلتق يوماً فسوف أقول

قوله : « ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظالم للعبيد » هذا لو كان من مخلوق مع مخلوق لأشبه العنبر مما عمله به ، فكأنه — سبحانه — يقول : « عبيد : هذا الذي تلقاه — اليوم — من العقوبة لأن الذنب لك ، ولولم تفعله لما عدبناك » .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين قالوا إن الله عهدنا لينا

ألا نؤمن لرسولٍ حتى يأتينا بقرآنٍ
تأكله النارُ قل قد جاءكم رسلٌ من
قبلي بالبينات وبالذي فُتِمُّ ، فلم
قتلتموه إن كنتم صادقين ﴾

تقولوا على الله — سبحانه — فيما تعلوا به من ترك الإيمان ، فقالوا : لقد أمرنا ألا نصدق أحداً إلا لو أتانا بقرآن يتقرب به إلى السماء ، وتنزل نار من السماء ، فتأخذ القران عياناً ببصر ، فقال تعالى : قل لهم إن من تقدمني من الأنبياء عليهم السلام أتوكم بما اقترحتم على من القران ، ثم لم تؤمنوا ، فلو أجبتمكم إليه لن تؤمنوا بي أيضاً ؛ فإن من أقصته السوابق — نلو خاطبته الشمس بلسان فصيح ، أو سجدت له الجبال فرآها بلحظ صحيح — لم يابح العرفان في قابه ، وما ازداد إلا شكاً على شك .

قوله جل ذكره : ﴿ فإن كذبتك فقد كذب رسل من

قبلك جاءوا بالبينات والزبر
والكتاب المنير ﴾ .

أى عادة الكفار تكذيب الرسل : وعلى هذا النحو درج سلفهم ، وهدبهم
اقتدى خلفهم .

قوله جل ذكره : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ

أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ

عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ،

وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ﴾

أى كأس الموت توضع على كف كل حى فمن تحلها طيبةً نفسه أوزنته سكر الوجد ،

ومن تجرعتها على وجه التعبس ، وقع في وهدة الرد ، ووسم بسكى الصد ، ثم يوم القيامة :

فمن أجبر من النار وصل إلى الراحة الكبرى ، ومن صلى بالسعير وقع في الحنة الكبرى .

« وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » : لأن ما هو آت قريب .

قوله جل ذكره : ﴿ لَتَبْلُوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ

وَلتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى

كثيراً وَإِن تَصْبرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ

مِن عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ .

كفاهم أ كثير أسباب الضر بما أخبرهم عن حلولها بهم قبل الهجوم ، وعرفهم أن خير

الأميرين لهم إيثار الصبر واختيار السكون تحت مجارى الأقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا

الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ

وَلَا تَكْفُرُونَهُ فنبذوه وراء ظهورهم

واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس

مَا يَشْتَرُونَ ﴾

أخبر أنهم أبرموا عهدهم أن لا يزولوا^(١) عن وفائه . ولكمهم تقضوا أسباب الذم بما صاروا إليه من الكفران ، ثم تبين أن ما اعتاضوا من ذهاب الدين من أعراض يسيرة لم يبارك لهم فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يُحمدوا بما لم يفعلوا ، فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولم عذاب أليم ﴾

إن من باشر رؤية الخلق قلبه ، ولا حظهم بسره فلا تظن أن عقوبتهم مؤخره إلى يوم القيامة ، بل ليسوا من العذاب — في الحال — بمفازة ، وأي عذاب أشد من الرد إلى الخلق والحجاب عن الحق ؟

قوله جل ذكره : ﴿ والله مُلِكُ السمواتِ والأرضِ واقفٌ على كلِّ شيءٍ قديرٌ ﴾

الإشارة من هذه الآية هاهنا إلى غناه — سبحانه — عما في الكون ، وكيف يحتاج إليهم ؟ ! ولكمهم لا يجدون عنه خلقاً ، ولا عليه بدلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ إنَّ في خلقِ السمواتِ والأرضِ واختلافِ الليلِ والنَّهارِ آياتٍ لأولى الألبابِ * الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ﴾ .

الآيات التي تعرف الحق سبحانه وتعالى بها إلى العوام هي التي في الأقطار من العبر والآثار ، والآيات التي تعرف بها إلى الخواص فالتى في أنفسهم . قال سبحانه : ﴿ سترهم

(١) وردت (ان لا يزولوا) وترجح انها في الأصل (ان لا يزولوا) لأن هذه مناسبة للراد من الآية ، ومن سياق المعنى ، ولو كان حرف الجر (على) بعدها لتبلىنا (لا يزولوا) .

آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ٥ ؛ فالآيات الظاهرة توجب علم اليقين ، والآيات الباطنة توجب عين اليقين .

والإشارة من اختلاف الليل والنهار إلى اختلاف ليالى العباد ؛ فليالى أهل الوصلة قصيرة ، وليالى أهل الفراق طويلة ؛ فهذا يقول :

شهور ينتضين وما شعرنا بأنصافٍ هن ولا سرار
ويقول :

صباحك سكر والمساء خمار فتمت وأيام النمرور قصار
والثاني يقول :

ليالى اقر الظاعنين (. . . .) شَكُوتَ وِليلُ العاشقين طویلُ
وثالث ليس له خبر عن طول الليل ولا عن قصره فهو لما غلبَ عليه يقول :

لستُ أدري أطلال لَيْليَ أم لا ؟ كيف يدري بذاك من يتَقَلَّى ١٩
لو تفرَّغَتْ لاسْتَطالَةَ لَيْليَ ورَعِيَتْ النجوم كُنْتُ مُحِلاً

قوله تعالى : « لأولى الألباب » : أولو الألباب هم الذين صحَّتْ عقولُهم عن سُكْرِ الغفلة .
وأمانة من كان كذلك أن يكون نظره بالحق ؛ فإذا نظر من الحق إلى الحق استقام نظره ،
وإذا نظر من الخلق إلى الحق انتكست نعمته ، وانقلبت أفكاره مؤرثة للشبهة .

قوله تعالى : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً . . . » الآية :

استغرق الذكرُ جميع أوقاتهم ؛ فإن قاموا فبذكركه ، وإن قعدوا أو ناموا أو سجدوا
فجملة أحوالهم مستهلكة في حقائق الذكر ، فيقومون بحق ذكره ويقعدون عن إخلاف أمره ،
ويقومون بصفاء الأحوال ويقعدون عن ملاحظتها والدعوى فيها ^(١) .

ويذكرون الله قياماً على بساط الخدمة ثم يقعدون على بساط القربة .

وهن لم يسلمن في بداية قيامه عن التقصير لم يسلم له قعودٌ في نهايته بوصف الحضور .

(١) التبشيري هنا مستفيد من رأى استاذه الإمام ابن فورك في « قياماً وقعوداً » في الآية الكريمة
(الرسالة ص ١١١) .

والذكر طريق الحق — سبحانه — فما سلك المريدون طريقةً أصحَّ وأوضح من طريق الذكر ، وإن لم يكن فيه سوى قوله : « أنا جليس من ذكرني » لكان ذلك كافياً .

والذاكرون على أقسام ، وذلك لتباين أحوالهم : فذكر يوجب قبض الذاكر لما يذكره من نقصٍ سَلَفَ له ، أو قُبْحٍ حصل منه ، فيمنعه خجله عن ذكره ، فذلك ذكر قبض .

وذكر يوجب بسط الذاكر لما يجد من لذائذ الذكر ثم من تقريب الحق إياه بمجمل إقباله عليه .

وذاكر هو نحو في شهود مذكوره ؛ فالذكر يجري على لسانه عادةً ، وقلبه مُضْطَلَمٌ فيما بداله .

وذاكر هو محل الإجلال يأنف من ذكره ويستقدر وصفه^(١) ، فكأنه لتصاغره عنه لا يريد أن يكون له في الدنيا والآخرة (ثناء)^(٢) ولا بقاء ، ولا كون ولا بهاء ، قال قائمهم :

ما إن ذكرتك إلا همّ يلعني قلبي وروحي وسرى عند ذكراك
حتى كأنّ رقيباً منك يهتف بي إياك ويحك والتذكار إياك

والذكر عنوان الولاية ، وبيان الوصلة ، وتحقيق الإرادة ، وعلامة صحة البداية ، ودلالة صفاء النهاية ، فليس وراء الذكر شيء ، وجميع الخصال المحمودة راجعة إلى الذكر ، ومُنْشَأَةٌ عن الذكر .

قوله جل ذكره : ﴿ ويتفكرون في خلق السموات

والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً ﴾

التفكر نعمة كل طالب ، وثمرته الوصال بشرط العلم ، فإذا سلم الذكر عن الشوائب

(١) هذا النوع من الذكر يلتقي بتعاليم أهل الملامة النيسابورية الذين لا ينظرون لأى عمل إلا من حيث رؤية التقصير فيه .

(٢) ربما كانت (فناء) وإن كان المعنى يتقبل كاهبها .

ورد صاحبه على مناهل التحقيق ، وإذا حصل الشهود والحضور مما صاحبه عن الفكر إلى حدود الذكر ، فالذكر سرمد^(١) .

ثم فكر الزاهدين في فناء الدنيا وقلة وفائها لطلابها فيزدادون بالفكرة زهداً فيها .
وفكر العابدين في جميل الثواب فيزدادون نشاطاً عليه ورغبةً فيه .
وفكر العارفين في الآلاء والنعم فيزدادون محبةً للحق سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ سُبْحَانَكَ قِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾

التسبيح يشير إلى سبوح الأسرار في بحار التعظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ

أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾

مَنْ ابْتَلَيْتَهُ فِي الْآجِلِ بِالْحُرْقَةِ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ ، وَمَنْ ابْتَلَيْتَهُ بِالْفَرْقَةِ فِي الْعَاجِلِ فَقَدْ أَشْقَيْتَهُ ،
وَمَنْ أَوْلَيْتَهُ يَمِينِ الْوَصْلَةِ فَقَدْ آوَيْتَهُ وَأَدْبَيْتَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ

أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ، رَبَّنَا فَاغْفِرْ

لَنَا ذُنُوبَنَا ، وَكُفْرَ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا

مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾

يعنى أجبناً الداعى ولكن أنت الهادى ، فلا تَكِنَّا إلينا ، ولا ترفع ظلَّ عنايتك عَنَّا .

والإيمان الدخول في موجهات الأمان ، وإنما يؤمن بالحق من أُمَّة الحق ، فأمانُ

الحق للعبد — الذى هو إجارتة — يوجب إيمانَ العبدِ بالحق الذى هو تصديقه ومعرفته .

(١) [سأل أبو عبد الرحمن السلي الشيخ الدقاق . آذكر أمم أم الفكر ؟

فقال الدقاق : ما الذى يقع لك منه ؟

فأجاب السلي : عندى الذكر أمم من الفكر لأن الحق سبحانه يوصف بالذكر ولا يوصف بالفكر
وما يوصف به الحق سبحانه أمم مما اختص به الخلق فاستحسنه الدقاق [الرسالة ص ١١١ .

وقد ذكرنا هذه الرواية هنا : أولا لتوضح الفرق بين الذكر والفكر وثانياً لبرر قول الفشيرى :

(الذكر سرمد) أى مستدام .

« وتوفنا مع الأبرار » : وهم المختصون بمقتضى التوحيد ، القائمون بالله بشرائط التفريد ، الواقفون مع الله بخصوص النجريد .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رِسْلِكَ
وَلَا تَخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ
لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴾

حَقَّقْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى ألسنة الوسائط^(١) من إكمال النعمى (.)^(٢) وغفران كل ما سبق منا من متابعات الهوى .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاسْتَجَابْ لَهُمْ رَبِّي أَلَّا أُضِيعَ
عَمَلٌ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى
بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا
وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا
فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ
عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ
الثَّوَابِ ﴾

كيف لا يستجيب لهم وهو الذى لَقَّيْنَهُمُ الدَّعَاءَ ، وهو الذى ضمن لهم الإجابة ، ووَعَدَهُ
جميل الثواب على الدعاء زائداً على ما يدعون لأجل الحوائج .

« فالذين هاجروا » : يعنى الديار والمزار ، وجميع المخالفين والمواقفين من الأغيار .
« وأخرجوا من ديارهم » : إلى مفارقة معاهدتهم من مألوفاتهم .
« وأوذوا فى سبيلى » : عُبِّروا بالفقر والملام ، وفتنوا بفنون المحن والآلام .

(١) يقصد الرسل عليهم السلام .

(٢) مشتبهة .

« وَقَاتِلُوا وَقْتِيلُوا » : ذاقوا من اختلاف الأطوار الحلو والمر .
« لَا كُفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ » : يعنى لنعطيهم فوق آمالهم وأكثر ، مما استوجبوه
بأعمالهم وأحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَفْرُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي
الْبِلَادِ مَتَاعَ قَلِيلٍ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ
وَبئس المهاد ﴾

لا تتداخلنك تهمة بأن لهم عندنا قدراً وقيمة إنما هي أيام قلائل وأنفاس معدودة ،
ثم بعدها حسرات مترادفة ، وأحزان متضاعفة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ
تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
نَزَلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ
خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴾

الذين وسمناهم بذلّ الفرقة بئست حالتهم ، والذين رفعوا قَدَمًا لأجلنا فنعمت الحالة
والزلفة ، وصلوا إلى الثواب المقيم ، وبقوا في الوصلة والنعيم ، وما عند الله مما ادّخرنا لهم
خيرٌ مما أمّلوهم باختيارهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ
إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ
اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ، أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ * إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ
الْحِسَابِ ﴾

يريد من ساعدتهم القسمة بالحسنى فهم مع أولياء الله نعمة كما كانوا معهم قسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا

وَرَابَطُوا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ﴿٤١﴾

الصبر فيما تفرد به العبد ، والمصابرة مع العدو .

والرباط نوع من الصبر ولكن على وجه مخصوص .

ويقال أول الصبر التصبر ، ثم الصبر ثم المصابرة ثم الاضطبار وهو نهاية^(١) .

ويقال اصبروا على الطاعات . وعن المخالفات ، وتصابروا في ترك الهوى والشهوات ،

وقطع المنى والعلاقات ، ورابطوا بالاستقامة في الصحبة في عموم الأوقات والحالات .

ويقال اصبروا بنفوسكم وصابروا بقلوبكم ، ورابطوا بأسراركم .

ويقال اصبروا على ملاحظة الثواب ، وصابروا على ابتغاء القربة ، ورابطوا في محل

الدنو^٢ والزلفة -- على شهود الجمال والعزّة .

والصبر مُرٌّ مذاقه إذا كان العبد يتحسّاه على الغيبة ، وهو لذين^٣ طعمه إذا شربه على

الشهود والرؤية .

« واتقوا الله لعلكم تفلحون » : الفَالِحُ الظَّفَرُ بِالْيَغْيَةِ ، وَهَمَّتْهُمُ الْيَوْمَ الظَّفَرُ

بنفوسهم ، فعند ذلك يتم خلاصهم ، وإذا ظفروا بنفوسهم ذبحوها بسيف المجاهدة ،

وصلبوها على عيدان المسكابة ، وبعد فنائهم عنها يحصل بقاؤهم بالله .

تم المجلد الأول

ويليه المجلد الثاني وأوله سورة النساء

(١) يمكن أن يجد القارئ في صنيع القشيري حول مادة (ص ب ر) انه - وهذا شأنه دائماً - يحاول أن يؤسس المصطلح الصوفي على دعائم لغوية. تعتمد على الفروق الدقيقة بين صنيع الاشتقاق المختلفة من المادة الواحدة ؛ فصيغة المفاعلة فيها المشاركة ، وصيغة التفعّل فيها تكلف يلائم البداية . . . وهكذا .

فهرس

الصفحة

- تعريف بالكتاب وصاحبه ومحققه
للاستاذ حسن عباس زكى وزير الاقتصاد ٣
- مدخل ١٥
- صورة لورقة من المخطوطة السوفيتية ٥١
- سورة فاتحة الكتاب ٥٤
- سورة البقرة ٦٤
- سورة آل عمران ٢٢٩

دار الكاتب العربي للطباعة والنشر
بالتاهرة
فرع التوفيقية